伊斯兰教

阿哈默底亚会

大纲

伊斯兰教
阿哈默底亚会
大纲

周仲羲著

伊斯兰教国际出版社
Islam International Publications Ltd.

伊斯兰教阿哈默底亚会大纲

穆罕默德・欧思曼・周仲羲著

An Outline of Ahmadiyya Muslim Jama′at

(In Chinese)

By Mohammad Osman Chou Chung Sai

©2006 Islam International Publications Ltd.

发行者：伊斯兰教国际出版社

Published by: Islam International Publications Ltd.

“Islamabad”Sheephatch Lane, Tilford, Surrey

GU10 2AQ, U.K.

印刷者：Raqeem Press, Tilford U. K.

版次：中文第一版　英国　2006

保留全部版权

未经出版者事先书面同意，本出版物任何部分均不得复制，不得储存于再现系统，或以任何方式或方法如电子、机械、复印、录音、录像等进行播放或接收。

All Rights Reserved

No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording, or otherwise, without the prior written permission of the publisher.

本书编号 ISBN：1 85372 615 x

奉无限博爱、永久仁慈的安拉之名始

前言

人是社会组合的分子，不能离群独居。他必须生活在人类社会中，自然要有形形色色的社会交往，势必保持多种多样的社会关系。为了个人和集体的共同进步与幸福，他必须认识自己，也须理解他人。有文化素养的人和文明先进的国家，他们都善于自知，也乐于知人。基于这一信念，我们敢将伊斯兰教阿哈默底亚会向尊敬的读者作个极为简单的介绍。

我们作证伊斯兰教阿哈默底亚运动是具有完善真理的宗教活动。它对整个人类都绝对有利无害，这是举世无双的一座精神宝库。首先我们应当为发现者欢欣鼓舞，情不自禁地要鸣锣击鼓，布告天下，以传达这样的信息：“这确是值得研究的、与众不同、具有客观真理的、指导人生目的、对社会、国家有益的一门宗教。”而且这门宗教促进不同宗教、不同民族之间的文化交流、真理共识与和平相处；消除各宗教和各民族间的误解；增强人类彼此间友善感情的宗教。但仁者见仁、智者见智，人们对事物观察的角度不同、了解的深度不同，就必然会产生不同的认识。我奉上这篇极为简单的介绍，是希望诸君对伊斯兰教阿哈默底亚会能有进一步研究和了解，当遇到某些道听途说、

似是而非的流言蜚语或是一些无中生有、蓄意中伤的悠谬之说时，可以用来比较论证，以免得蒙受蛊惑。这是我们最大愿望和要求。也就是奉上这份拙作的目的。

《书经•大禹谟》：说：“无稽之言无听。”这是中国固有的优美文化中的德教、也是具有高度文化修养人士的美德。我们坚信，这个衷心的请求一定能获得亲爱的读者们的宽宏谅解和慷慨允诺。

目录

前言
目录
第一章　伊斯兰教阿哈默底亚会简况.. 1
第二章　伊斯兰教阿哈默底亚会教义略述…… 4
第一节 永生的安拉，宇宙万物创造者和其与人的关系……..... 6
（一）真正的宗教都源于一个宇宙万物的创造者…….... 6
（二）伊斯兰教所教导的宇宙万物创造者的本名和其常德的特色…….. 15
①本名的特色……..……. 15
宇宙万物创造者本名“安拉”的释义……. 15
②常德的特色……..……..... 16
（Ⅰ）宇宙万物创造者常德的原则性和细目性的范畴…… 17
（Ⅱ）伊斯兰教教导的宇宙万物创造者的常德激励人们对安拉爱与惧的两种情感……..... 20
（Ⅲ）伊斯兰教所讲述的宇宙万物者的

常德使人对安拉产生爱胜于惧的感情,因为安拉的宗旨在于积极的改造人类而非消极的惩罚人类…… 20
（Ⅳ）伊斯兰教教导的造物主的常德启发人类都是弟兄的世界大同思想和情操以便人们尊敬各教所有圣贤人物…… 21
（Ⅴ）伊斯兰教教导的安拉常德使人认识安拉的独一性、排除受造物者与创物者四种同等的观念……..... 21
（Ⅵ）伊斯兰教对于安拉常德的解释生动、真切，使人觉悟到安拉极为接近，可以相向说话…… 22
（Ⅶ）伊斯兰教教诲人在日常生活中建立与安拉常德的实际关系 …….. 22
（Ⅷ）伊斯兰教辅导人们会遇安拉的三个阶梯……..... 23
第二节　人类完善的死后生活…….. 27
死后人生的主要特点……... 28
①永恒的灵魂…….…… 28
②死后世界不是新的世界而是这个世界的继续…….……... 28
③安拉要经由灵魂的这种移动来完成两个目的…… 29
(A)获得更多结果……... 29

(B)寻求更高、更大的进步与幸福…….. 29

④后世的情况是物质的，也是精神的…….. 31
⑤ 本来后世的一切东西对善人都是
安拉的恩惠，而对恶人变为惩罚，
那是其本人作恶的结果……..... 31
⑥后世里天园永久、火狱不常…….. 31
⑦人在后世里可学习安拉更多、更新的
常德……. 32

**第三节 人生的目的和达到其目的
的方法**……..……. 33
（A）人生的目的：认识安拉、崇拜安
拉、效法安拉常德…….. 33
（B）达到人生目的的方法 …….. 37
①真正的认识安拉，真正的信仰安拉…….. 37
②要知道安拉所有的完善美德……... 38
③要感悟安拉的至善……... 39
④祈祷……... 40
⑤奋斗：应当在主道上牺牲自己的钱
财、力量、生命和智慧……... 40
⑥坚毅……... 41
⑦和正人为伍，模仿他们的完善榜样…….. 42
⑧安拉赐予的精神景象、启示和预兆…….. 42
第四节 培养人类的完善道德…… 43

（甲）什么是道德？什么是不道德？…….. 43
（乙）道德的三个等级…….. 44
（1）道德的第一等级——公平……... 44
（2）道德的第二等级——向人行善…….... 44
（3）道德的第三等级——厚待他人
一如自己的亲属……..…….. 45
（丙）不道德的三个等级……..…… 46
（1）别人不知道的隐微的罪恶……... 46
（2）他人憎恶的一切明显罪恶……... 46
（3）实际有害他人的道德……... 46
（丁）伊斯兰教为什么把某一件事情称为
道德把另一件事情称为不道德？…….. 47
（Ⅰ）原则性的回答：为了达到人生目
的—效法安拉的常德..... 47
（Ⅱ）细目性的回答……. 47
详述每一个道德被称为道德的
理由，每一不道德被称为不道
德的理由以激起行善止恶的热
情。例如：
①宽恕是道德的原因……..……. 48
②助人行善是道德的原因……..……. 48
③嫉妒是不道德的原因……... 49
④侵略是不道德的原因……... 49
⑤轻视别人是不道德的原因……... 49
⑥吝啬是不道德的原因：……... 50

（戊）伊斯兰教培养道德与杜绝不道德
的方法:…… 51
⑴圣贤继续来临…… 51
⑵阐明道德的真正等级…… 51
⑶说明进修道德、杜绝不道德的
理智与常识的原因…… 51
⑷改善人类的错误观念…… 51
⑸努力消除人从其父母所得来的
不良影响。…… 51
⑹开启鼓舞内心的一切门径…… 52
⑺与善人为伍…….... 52
⑻指导人们选择饮食以增加其向
善能力。…….... 52
⑼伊斯兰教主张人们从生下以后,
便应不断地给予善事的影响…… 52
⑽伊斯兰教关闭一切导致罪恶的门户… 53
⑾固守中庸之道…….... 54
**第五节 伊斯兰教建立人间理
想的社会关系**…….... 55
（一）伊斯兰教建立理想的个人与
家庭、民族及国家之关系…….... 55
①夫妇理想关系…….... 55
②父母与子女理想关系..... 56
③兄弟理想关系…….... 57

④同乡、同国理想关系……..... 57
⑤一般公民理想关系..... 57
⑥孤儿理想的权利…… 58
⑦债权人与债务人的理想关系…… 58
⑧商业的理想关系..... 59
⑨ 集会宴请等社交的理想场合…….. 59
伊斯兰教认为人间只有三种集会是造
福人类的。……..... 60
伊斯兰教认为集会应遵循的教义。…….. 60
（二）伊斯兰教理想的政府与人民、雇主与雇工及富人与穷人之间关系..... 61
①政府与人民间之关系…… 61
伊斯兰教政府的职权与义务…… 64
伊斯兰教人民的义务…… 65
②雇主与雇工间之关系。…… 65
③处理当前贫富关系及政府职权的
一般问题.....…….. 65
政府必须完成的五件大事…… 66
伊斯兰教为完成这五大要事，设计下列四个方法…… 67
（三）伊斯兰教建立理想的国际和宗教间的关系…… 70
①国际间的关系……..

②宗教间的关系…….. 70

第六节 在主道上奋斗——真正的圣战(الجهاد)…….. 76

（一）圣战分为三种：…….. 77

①最大的圣战……..... 77

②大的圣战……... 77

③最小的圣战……... 77

77

（二）“圣战”（吉哈德）的四个主要内涵……..... 79

①坚决反对“用武力传教”……... 80

②伊斯兰教依靠“真主的仁慈”与“真理”传播信仰的真理…… 84

③伊斯兰教主张：只有在侵略者的残酷的压迫下，才允许采取防御性的自卫战争……... 86

④伊斯兰教要赖最大的和大的圣战维护和促进人类永久和平……... 88

第七节 理智性、实验性的祈祷教义…….. 93

跋一…… 100

跋二 ……..……...……... 102

第一章

伊斯兰教阿哈默底亚会简况

阿哈默底亚会是世界范围伊斯兰教的一个纯粹的宗教团体，创建于 1889 年印度旁遮普省（Punjab）境内一个小村庄，卡迪安（Qadian）。创始人米尔萨·欧拉姆·阿哈默德先生（Hadhrat Mirza Ghulam Ahmad）向世人昭示自己是安拉派遣的宗教复兴者。全世界许多宗教的信徒都以不同名字和称号期待他的降临。根据隐喻文字的预言，印度教徒期待着克理希纳（Krishna），基督教徒期待着基督，佛教徒期待着佛陀，拜火教、等待着买索德巴赫米（Mai Sod Ar Bahmi），而穆斯林期待着迈喜合（Messiah）和受道教长（Imam Mahdi）。在宇宙万物创造者，安拉的指引下，米尔萨先生做出了革命性的揭示：只出现这样一个宗教复兴者来代表这一时代对各宗教所预言的复兴人物，以便人类最终将归依于一个全球统一性的宗教团体。他又宣告这位主许的宗教复兴者将不具有他独自的教义，而只是服从伊斯兰教至圣穆罕默德（祝安拉赐他平安、幸福！）的复兴者。他预言伊斯兰教将成为全人类最终与完美的生活法规，因此他昭告人们所期待的宗教复兴者一定出现在伊斯兰教内，必定是一个信从至圣穆罕默德（祝安拉赐他平安、幸福！）的先知。而他也高声宣称事实上世界上所有领导人类的宗教都原自宇宙万物的创造者而且在原来的形式上都是伊斯兰教性质的。这些宗教的目的都教人与其创造者建立关系。为了教人效法他的无限的美德和善德、接近他而获得他的喜悦、享有两世的进步与幸福的这同

一崇高、完善目的，他对每一民族都派圣降经。但由于时代不同、人类承负的教义的理解能力高下有异、生活环境有别，于是外形的规律自然也不尽一样、但宗教的基本宗旨绝无二致。

在伊斯兰教问世以前，世界上散居各国人群的理性认识水准较低且相对差异很大，加之交通不够方便，彼此不通消息。在那个时代，为了领导分居世界各国的不同民族，安拉依照他们个别的理智发展情况，派遣不同的先知（圣人）、降赐适于领导个别民族的教义。但为了证明安拉独一无二，整个人类势不得永久呈现着不相关连的状态，必须联合成为一个统一的人群，在一个完善的宗教指导下，信仰唯一的安拉，建立世界和平。

到了伊斯兰教问世的时代，人类的理智都已发达到明白完善宗教的程度，世界交通方便，各民族也可以互相往来，一个使者可以把安拉完善的经典传达到整个人类。于是安拉为了整个人类派遣一位使者穆罕默德，以便人们知道宇宙万物只是一位创造者，各宗教的创始人都是这位创造者派遣的。宗教的目的唯一无二。

简言之，就造物者创造人类之目的说，实质上所有的宗教本来都是同于伊斯兰教的。《古兰经》说：[1]

在安拉看来安拉的宗教
确是伊斯兰教（3:20）

伊斯兰的意义是完全的归顺，伊斯兰教就是完全的归顺宇宙万物创造者的宗教。

一切宗教都谆谆劝导信仰安拉的独一性，并归顺他

---

[1] إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَٰمُ

的意志。而只有在伊斯兰教中，完全归顺安拉的思想才是完美的，因为完全归顺必须彻底显现出安拉的常德，而只有在伊斯兰教中才会有这种显现。因此在一切宗教体系中，只有伊斯兰教才真正配得上称为安拉自己的宗教。但实际上，一切真正的宗教，他们在原来的形式上多少都具有伊斯兰教性质的，即在本质上都归顺安拉意旨，而它们的信徒实在就是穆斯林即安拉意旨的归顺者。让我们客观、理智地推理一下，客观需要是，印度教徒期待着克理希纳（Krishna）、基督教徒期待着基督、佛教徒期待着佛陀、拜火教徒等待着买索德巴赫米（Mai Sod Ar Bahmi）穆斯林期待着迈喜合（Messiah）和受道教长（Imam Mahdi）、其他宗教的信徒也期待着他们的复兴者来到他们的民族。不同的宗教信徒虽都期待着自己的复兴者来复兴他们自己的宗教，但他们的使命却都是教人归顺安拉。当各宗教都待复兴、各民族都需进步的这个时代，安拉为了教育所有人类归顺安拉意旨、只须派遣一位世界性的宗教复兴者同时满足所有民族的这一共同的需要，绝勿需向每个民族分别派遣复兴者。再者，各宗教原有的经典不完善、有丧失、不纯真、不能满足当前需要，而现在安拉定名的这个伊斯兰教客观地证实了是全人类最终的、完善的生活法规可以完善地满足每个时代、整个人类的宗教需要、指导整个人类归顺安拉意旨、成为完善的归顺者 ，所以各民族所期待的宗教复兴者一定出现在名为伊斯兰教之内而且他顺理成章地确是每一宗教的复兴者。因此，米尔萨•欧

拉姆•阿哈默德先生受命为这个时代的所有宗教复兴者。为了教诲人类这一真象，安拉比喻性地启示米尔萨•欧拉姆•阿哈默德先生说，他是印度教期待着的克理希纳（ Krishna）基督教徒期待着的基督，佛教期待着的佛陀，拜火教期待着的卖索德巴赫米(Mai Sodar Bahmi)，穆斯林期待着的迈喜合(Messiah)和受道教长(Al-Mahdi)。每种语文都有比喻的言语。中华民族也常用比喻性的词语，如以“日理万机”喻治国，“春风化雨”喻良师善诲，“尧天舜日”喻太平盛世。懂得中国文化的人不难了解其中真象，不会误解。

第二章

伊斯兰教阿哈默底亚会

教义略述

如前所述，所有真正宗教都来自宇宙万物的创造者，其共同目的都是建立人与其创造者的关系，差圣降经无非是指导人类达到这一共同目的。不过由于人类的时代不同、所处环境各异、理智的承受能力悬殊，不同的宗教自然有不同的经律。但时至伊斯兰教初期，人类各方面的进展已达到可以承受超时空和完善经典的时代，于是安拉乃降赐了超时空的、最完善的永久经典

《古兰》。这部经典为了达到建立全人类与其创造者完善关系的共同目的，具备四大特色，可以完善地满足整个人类的宗教需要：①《古兰》是安拉自己的言语；②穆罕默德圣人是安拉为了教导这部超时空的《古兰》做每个时代全球各地的人类楷模而派遣的使者；③安拉自己宣称《古兰》可以满足全人类的宗教需要；④安拉应约永久保护这部经典。正是因为这部经典证实和包括所有真正宗教的一切必需的教义，所以在伊斯兰教初期安拉就命令这位全球性的使者穆罕默德号召所有宗教人们皈依伊斯兰教，信奉《古兰》以便完善地达到他们原有的顺从安拉意旨的共同崇高目的。可是事实上人类大多数尚未接受伊斯兰教、信奉《古兰》经典，而且信奉《古兰经》的人也还有许多违背《古兰经》而分立许多宗派。 所以米尔萨•欧拉姆•阿哈默德先生奉安拉明命以《古兰》经文教诲伊斯兰教内所有宗派和教外所有宗教人们都统一于一个宗教体系中。但伊斯兰教阿哈默底亚会绝不是要在伊斯兰教内外再树立一个新的宗教而是要以《古兰》真理联合教内诸宗、教外诸教使其成为水乳交融的一体。所以本会唯一任务是向世界各宗、各教以及整个人类宣讲《古兰》教义。这个宗教会的宗旨就是人们久久期待的原奉宗教复兴体系的宗旨。经过一百年来许多人的努力，由各宗、各教而来、融合于自己的这一个诸教复兴的统一体系者已有一万万六千万余人，坚信在不久的将来这一使命即将一如安拉的意旨光辉的完成。本会之所以能完成其所负的这一崇高使命者，是因

为我们所认识、实践的《古兰》教义是具备完成这个崇高使命的教义。特举例简述如下：

第一节
永生的安拉，宇宙万物创造者和其与人的关系

（一）真正的宗教都源出于一个宇宙万物的创造者

真正的宗教都有一个宇宙万物创造者存在的信念，各民族文化中也都有一个有意识的宇宙万物创造者的观念。例如：

我们从中国数千年的文献中大可看出这一客观史实：

（1）《易经》说：

①象曰：雷出地奋，豫。先王以作乐崇德，殷荐之上帝。”——《周易本义》：上经豫卦。

②又曰：

乾：元、亨、利、贞。……乾道变化，各正性命，保合太和，乃利贞。首出庶物，万国咸宁。（圣人在上，高出于物，犹乾道之变化也。万国各得其所而咸宁，犹万物之各正性命而保合太和也。此言圣人之利贞也。盖尝

统而论之：元者，物之始生；亨者，物之畅茂；利则向于实也；贞则实之成也。实之既成，则其根蒂脱落，可复种而生矣。此四德之所以循环而无端也。然而四者之间，生气流行，初无间断。此元之所以包四德而统天也。其以圣人而言，则孔子之意，盖以此卦为圣人得天位，行天道，而致太平之占也。）……文言曰：元者，善之长也；亨者，嘉之会也；利者，义之和也，贞者，事之干也。君子体仁足以长人，嘉会足以合礼，利物足以和义，贞固足以干事。君子行此四德者，故曰："乾：元、亨、利、贞。"——《周易本义》：上经乾卦。

③又曰：

帝出乎震，……（帝者，天之主宰）。……（上言帝，此言万物之随帝以出入也。）（《周易本义：说卦传第五章》

（2）《尚书》说：

①肆类于上帝。——《尚书》：舜典

②予畏上帝，不敢不正。——《尚书》：汤誓

③ 惟皇上帝，降衷于下民。——《尚书》：汤诰

④惟上帝不常，作善，降之百祥，作不善，降之百殃。——《尚书》：伊训

⑤ 梦帝赉予良弼，其代予言。——《尚书》：说命

⑥ 惟其克相上帝，宠绥四方。——《尚书》：秦誓

⑦已！予惟小子不敢替上帝命。——《尚书》：大诰

⑧乃命于帝庭，敷佑四方，……无坠天之降宝命。——《尚书》：金藤

（3）《诗经》说：

①小心翼翼，昭事上帝。——《诗经》：大雅·大明

②执竟武王，无竟维烈，不烈成康，上帝是皇。—

—《诗经》：周颂·执竟
③上帝既命，侯于周服——《诗经》：大雅·文王
④克配上帝，宜鉴于殷。——《诗经》：大雅·文王
⑤上帝临汝，无贰尔心。——《诗经》：大雅·大明
⑥皇矣上帝，临下有赫。——《诗经》：大雅·皇矣
⑦惟此王季，帝度其心。——《诗经》：大雅·皇矣
⑧帝谓文王，无然畔援。——《诗经》：大雅·皇矣
⑨帝谓文王，予怀明德，——《诗经》：大雅·皇矣

（4）《春秋》说：
①叔父陟恪，在我先王之左右，以佐事上帝。——《左传》：昭七年
②昭告昊天上帝——《春秋左传》：成公十三年。

（5）《论语》说：
①王孙贾问曰：与其媚于

奥，宁媚于灶，何谓也？子曰：“不然，获罪于天，无所祷也。”——《论语》：八佾第三——第十三章

②子见南子，子路不悦。夫子矢之曰：“予所否者，天厌之，天厌之！”——《论语》：雍也第六·第廿六章

③子畏于匡，曰：“文王既没，文不在兹乎？天之将丧斯文也，后死者不得与于斯文也；天之未丧斯文也，匡人其如予何？”——《论语》：子罕第九·第五章

④尧曰：“咨！尔舜！天之历数在尔躬，允执其中。四海困穷，天禄永终。”舜亦以命禹。曰：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝：有罪不敢赦。帝臣不蔽，简在帝心。朕躬有罪，无以万方；万方

有罪，罪在朕躬。”《论语》：尧曰第二十·第一章第一——三节

（6）《中庸》说：

唯天下至诚，为能经论天下之大经，立天下之大本，知天地之化育。夫焉有所倚，肫肫其仁，渊渊其渊，浩浩其天，苟不固聪明圣知达天德者，其熟能知之？”——《中庸》：第三十二章

（7）《老子道德经》说：

①有物混成，先天地生。寂兮寥兮！独立而不改，周行而不殆。可以为天下母。——《老子道德经》：上篇·二十五章

②道冲而用之，或不盈，渊兮似万物之宗。挫其锐，解其纷，和其光，同其尘，湛兮似或存。吾不知谁之子。象帝之先。——《老子道德

经》：上篇·四章

（8）《庄子》说：

①“夫道有情有信，无为无形。可传而不可受，可得而不可见。自本自根，未有天地，自古以固存。神鬼神帝，生天生地。在太极之先而不为高，在六极之下而不为深。先天地生而不为久，长于上古而不为老。”——《庄子》：大宗师篇。

（9）《墨子》说：

帝谓文王，予怀明德，毋大声以色，毋长夏以革。不识不知，顺帝之则。此诰文王之以天志为法也，而顺帝之则也。

（10）《朱紫阳》说：

①据诗书所说，便是真有个上帝，恁的分付，如帝震怒之类。

②惟皇上帝，降衷于下民，

天道福善祸淫，便自分别有个主宰相似。或问：以主宰谓之帝，孰为主宰？曰：自为主宰，盖天是个至刚至阳之物，自然如此选转不息，所以如此，必有为之主宰者。

③高宗梦帝赉良弼，必是梦中有帝赉之，不得说无此事，只是天理，亦不得。

④高宗梦傅说。据此，则是真有个天帝，与高宗对曰，吾赉汝以良弼。

由上诸家之说，我们可知他们都认识安拉（上帝），宇宙万物创造者之存在与其许多常德，而由《易》之说，当可推知安拉具有四大基本常德，与《古兰经》之教彼此吻合。盖乾有四德，坤有四德，君子有四德。先是帝出乎震，然后万物出乎震，那么，它们的四德，当是从上帝得来。如果创造者没有四德，受造者是无法得来四德的，而且获得四德的人，也不能称为达天德者。伊斯兰教《古兰经》：首章中明文申言安拉有四大常德：（一）安拉（上帝）是创造养育全世界的主宰；（二）安拉是对人类的一切需要，不待他们经营与乞求而至仁的恩赐者；（三）安拉是给予一切工作者奋斗的最好结果者；（四）安拉是善恶审判时候的主宰。实际

上，安拉便是从他这四大常德，赐予乾坤及君子四德的。尤有进者，朱熹谓，元可包乾坤之其他三德。程颢谓义、礼、智、信、也是仁，而伊斯兰教谓安拉的创造养育全世界的主宰之常德，实亦统括其另外三大常德。两大传统文化中安拉（上帝）之基本观念，若合符节。伊斯兰教主张一切圣人之教同出一个源头——安拉，确是真理。

从以上之中国文献，我们可以看出中国昔圣先贤都具备宇宙万物必有一个创造者的观念。不论我们称他上天、帝、天帝、上帝、真宰或道，名异实同，总有个创造宇宙万物者。老子对这位“先天先地”而存在者不知如何称呼，只好勉强呼他天地母，他又说天地母好像在上帝之前就存在了。因此他说上天、天帝、上帝并不是宇宙万物的创造者。宇宙万物产生、发展的总根源是道，道不仅在天地形成以前就存在，而且天地万物都是他所创造的，所以道是万物之母。不论老子认为什么是受造物的源泉，老子叫他什么，都无关大题，他总认为宇宙万物不是自己存在而是由有意识的永久存在者使他们存在的，那就是宇宙万物的源泉，所谓“天地母”，“万物之宗”也把它叫做道。

庄子也信仰一位永生的宇宙万物创造者。他是宇宙万物的上帝，没有天地之前，自来就存在了。它出生了鬼神和上帝，生出了上天和下地。庄子称它为道。《庄子：大宗师篇》这证明庄子也信仰一位宇宙万物的创造者。

墨子讲“天志”顺“帝则”，当然是信仰一位造物者的。（《墨子闲诂：卷七天志下第廿八》）

其他源自安拉的宗教如佛教、犹太教、基督教、拜火教等等没有不信仰宇宙万物创造者的存在的。

（二）伊斯兰教所教导的宇宙万物创造者的本名和其常德的特色

伊斯兰教阿哈默底亚会所教导的宇宙万物创造者有其独自的特色：

①本名的特色

宇宙万物的创造者在《古兰》中自称安拉。这个安拉的称呼是他的本名，他是一切完美常德的惟一持有者并完全超脱一切可想象到的缺点。在阿拉伯语言中，“安拉”（Allah）这个词从不用于任何其他事物或神。其他语言对安拉都没有一个有鉴别性的或专有的名字。其他语言中见到的许多名字都是其常德的或形容的名字而且常用作复数，而“安拉（Allah）”这个词从不用作复数，它是一个单数的名词，不是源于其他的词，也从没有用作形容词。由于汉语中没有一个与之等同的单词，就在我们全部译文中一直用原文的名字“安拉”。这一看法由阿拉伯语言著名权威界所确证。“安拉，”，根据有关此词最为正确的意见，是一个专有名词，用于必然独自存在的安拉，包含着一切完美的常德，“Al”这两个字母同这个词总是在一起的（Lane）。

②常德的特色

安拉不是具有形体的而是非物质的。他不像他的受造物。如他自己说：“没有什么东西是与他相似的。”我们对于他的正确认识是他自己告诉我们的。他借着自己无限的常德告诉人类他的无限存在。他无限的常德是以他自己无限的言语和行为表达的。所以人类可以安拉的言行认识安拉的常德，也可借着安拉的常德，理解安拉的言行。宇宙万物的的创造和运行表现着安拉的存在和常德，差圣降经说明着他的存在和常德。自古以来，安拉的启示的旨意都在按照人们的需要和承受能力通过命禁、喜讯和警告使人认识和效法安拉的一些常德，从而在精神上能以接近他以便获得进步与幸福。我在前面讲过《古兰》是最完善的、没有更移的、包括所有经典的教义和供应超时空教导人类的经典。《古兰》根据全人类和全时代的需要借着完善的教义阐述人类必须认识学习的一切常德，而且画龙点睛地指出常德的名称以便人类在奉行教义的同时，须臾都不要忘掉这些教导的旨意在于教人体会安拉的常德，进而藉着实践这些教义而培养安拉的常德。本来安拉的常德不论数量或质量都是无限的。《古兰》以前的经典也阐述了安拉的一些常德，但《古兰》解释安拉常德却具有极为完善的特色。例如：

Ⅰ.宇宙万物创造者常德的原则性和细目性的范畴

安拉自己在《古兰经》中说：[2]

“安拉具有一切极好的常德”。（59:25）

其实《古兰》的宗旨就是介绍安拉常德。它空前大量地叙述了安拉常德，每一常德都具有一个固定的名称和内涵。下面录列了安拉百余常德之名。其中绝大多数来自古兰，少数择自圣训。这百余常德在《古兰》和圣训中个别都有详细的解说。这是伊斯兰教关于安拉认识的一个特色。

安拉的常德

A.四大主要常德：

①众养育的主宰；②无限博爱的主宰；③永久仁慈的主宰；④赏罚日子的主宰。

（B）其他常德：

（1）有至高主权的。（2）至圣洁的。（3）和平的源泉。（4）给予安全的。（5）保护者。（6）最优胜者，最有力者，自然律的主宰。（7）最使顺从者，最克制者。（8）极伟大的主宰，具有绝对的伟大性；没有受造物的缺陷和特性；圣洁、崇高于所有其他大小的崇拜对象。（9）创造者。（10）完善的创造者。（11）塑造形状者。（12）宽恕所有罪过者；掩护者。（13）最高统治者；最胜过者。（14）最赐予的。（15）善施主，最

---

[2] لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ

伟大的供养者。（16）最开启者。（17）全知的。（18）管理者，限制者。（19）增加生计的，扩大者。（20）压抑的，使骄傲者降低地位的。（21）高举的。（22）赐予光荣的。（23）使羞辱的；羞辱自负的人。（24）全听的。（25）全视的。（26）明智的判决者。（27）使万物保持平衡者（28）至神秘的，最深不可测的；全知一切奥妙的。（29）最有意识的。（30）至温和的；最忍容的；最宽厚者。（31）力量最伟大的；具有最宽泛力量者，具有全面力量者。（32）宽恕每种罪过者。（33）最欣赏者。（34）崇高的。（35）无比伟大的。（36）最保护者。（37）最赐予滋养者。（38）至清算的；至计算的。（39）最光荣的养主。（40）最高尚的，最施恩的。（41）观察者，看守者。（42）回答祈祷者。（43）宽大的。（44）最有智能的。（45）至爱的。（46）最光荣的，最尊荣的，最高尚的。（47）使死而复生的。（48）作证者；观察者。（49）最真实的，真理。（50）最处理事物的。（51）最大力的。（52）具有一切极为健全常德者。（53）极佳的支持者。（54）具有一切无限美德者；值得一切无限赞美的主宰。（55）完善的纪录者。（56）首次创造者。（57）重复的创造者。（58）赐予生命者。（59）统制死因者，致死者。（60）有生命的。（61）自己生存者，也维持万物生存者。（62）发现者。（63）高尚的，高贵的，卓越的。（64）（常德）独一无偶的。（65）（本体）独一无二的。（66）永恒的；独立不依

而为万物所依的。（67）有能力者，有能者。（68）全能者，全力者。（69）供应进步方法的。（70）使退化者；延缓者。（71）最初的，（第一的）。（72）最后的。（73）显现者，显示的；每一受造物都明白地指示他的存在。（74）隐秘的，每个事物的隐秘真实性都由他显露出来。（75）至高统治者。（76）最崇高的；至高无上的，具有一切最崇高的常德者；唯一崇高的。（77）最慈善者。（78）至接受忏悔者；常常怜悯的回报者。（79）赦免者。（80）最怜悯者。（81）主权的主宰。（82）伟大、光荣的主宰。（83）完善、精密地维持公平者。（84）集合者。（85）自给自足者。（86）使满足者。（87）禁止者。（88）处罚者。（89）赐予幸福者。（90）光明者。（91）指导者；领导正道者；使成功者。（92）新的事物创造者。（93）永生不朽者。（94）万有的继承者；万有的真正所有者。（95）指导者；在特别情况下、极为困难的时候领导正道者；使成功者。（96）最坚忍的。（97）最迅速的计算者。（98）严惩者。（99）极为宽恕者。（100）接受悔罪者。（101）最施恩者。（102）惩罚的主宰。（103）主宰。（104）最帮助者。（105）常升地位的养主。（106）具备一切高尚品位者。（107）万有的起源。（108）接近者。（109）毁灭者；包围者。（110）有力量的主宰。（111）使谷粒、果核生长者。

Ⅱ.伊斯兰教教导的宇宙万物创造者的常德激励人们对安拉爱与惧的两种情感

从上面所述的安拉常德看来，我们可说，伊斯兰教所教导的安拉知识足以激励人们对他的两种情感：一是对安拉爱戴的情感；二是对安拉敬畏的情感。对按拉的爱和惧，都是产生与安拉完全的关系所必需的情感。凡是有智慧的人都知道完善的服从与完善的结合，常需要爱和惧两种情感，当然彼此间热爱的关系，更是优越，更是完美，但无可否认的，人类的天赋各异，有些人惟有惧才能使他听命，所以一个宗教在教导安拉的常德时，如不加重安拉常德的可爱性和可惧性，使人产生热爱与畏惧这两种情感，它是不能有益于具备不同天赋的整个人类的。

Ⅲ.伊斯兰教所讲述的宇宙万物者的常德使人对安拉产生爱胜于惧的感情,因为安拉的宗旨在于积极的改造人类而非消极的惩罚人类

伊斯兰教固然阐述安拉具有两类常德——爱、惧，但也强调他的热爱确是超过他的愤怒的，因为他的目的在于改正人类，而不在给予人类痛苦。《古兰经》里安拉说：[3]

安拉的仁慈是广被一切事物（7：157）

Ⅳ.伊斯兰教教导的造物主的常德启发人类都是弟兄的世界大同思想和情操以便人们尊敬各教所有圣贤人物

关于安拉是‘全世界的养育主宰’的观念的解释，各教不同。伊斯兰教认为依照安拉的仁慈常德，安拉不

---

[3] وَرَحْمَتِى وَسِعَتْ كُلَّ شَىْءٍ

是一个民族、一个团体的安拉，而是整个人类的安拉，他必一视同仁地供应每个民族精神与物质的一切需要。《古兰经》里安拉说：[4]

每一个民族，都有过传警告者（35：25）

由于伊斯兰教对全世界养育主宰的此种认识，信仰伊斯兰教的人，尊敬每一个宗教的圣贤，认为整个人类都是他们的弟兄。

Ⅴ.伊斯兰教教导的安拉常德使人认识安拉的独一性、排除受造物者与创物者四种同等的观念

伊斯兰教的安拉的独一性的教导确是独特的，完善的。伊斯兰教基于对按拉的这种正确认识，反对关于创造物与安拉的四种同等的观念：

①反对信仰除安拉以外，还有像安拉一样的主宰；

②反对任何受造之物与安拉在其全部或部分常德方面是平等的；

③反对崇拜安拉以外的。只有安拉是值得崇拜的对象。对于其他的存在者，不论被认为是安拉或不被认为是安拉，不论其被认为具有安拉的常德或不被认为具有安拉的常德，都不应受拜。例如，人们拜祖先；

④反对把任何人当成创造宇宙万物的养主，意思

---

[4] وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ

是，反对把任何一位宗教领袖当为神而没有作为人的错误，并且认为凡是他所命令的，不论多坏，必须奉行的错误，并反对虽没有在信仰上认为某大人物就是安拉，但行动上确把他的话放在安拉真言之上。

Ⅵ.伊斯兰教对于安拉常德的解释生动、真切，使人觉悟到安拉极为接近，可以相向说话。

《古兰经》对安拉的常德的解释的如此生动、真切，使人认识到安拉不但创造了人类，而且知道人们的内心活动以及人们细声说些什么。他教人体会他比人们的颈动脉更接近人们，他接受人们的祈祷。所以《古兰经》教人，向安拉祈祷时不要用“他”作其代名词而用“你”作其代名词，直接呼求安拉：[5]

“安拉阿！我们只崇拜你，我们只向你求助（1：5）。”

安拉有力量接受祈祷，有求必应。这是另一个最重要的特色。

Ⅶ.伊斯兰教教阿哈默底亚会安排诲人在日常的宗教和普通的生活中建立与安拉常德的实际关系

Ⅷ.会遇安拉的三个阶梯

安拉的本体是精神的。不能拿研究物质观点来认识安拉到最高程度。科学的方法，论理的推断他只可证明安拉

---

[5] إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

应当存在。但如要认明安拉确是“有”的，并会遇安拉与安拉发生精神关系，要由安拉的常德通过他们的实际生活显现，才能得到证明。

从古至今，人们会遇安拉与安拉发生精神关系，都是由安拉的常德通过他们的实际生活显现，得到证明。实际上安拉的本体是精神的，一个人与他会晤，与他的精神关系，只是从安拉的常德在那个人身上所起的反射作用，才能够表现出来。所以穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：[6]

意思是：**如果我们要会遇安拉，我们必须吸收他的常德，使自己在实际生活中受其同化。**

我们与精神界的存在者建立关系是赖我们对其之认识。依照《古兰》训示认识或知识具有三个阶梯：

①第一阶梯的认识，称为推论确实性的知识，意思是，对于事物的认识是从其影响与迹象用严密的逻辑推理得

---

[6] الفلسفة التشبه بالإله بحسب الطاقة البشرية لتحصيل السعادة الأبدية كما أمر الصادق صلى الله عليه وسلم في قوله تخلقوا بأخلاق الله أي تشبهوا به في الإحاطة بالمعلومات والتجرد عن الجسمانيات.

(التعريفات علي بن محمد بن علي الجرجاني (740- 816 هـ) ج1/ص216 دار الكتاب العربي بيروت طبعة أولى 1405هـ تحقيق: إبراهيم الأنباري)

来，而不是亲见那件事物。例如：见烟雾而知有火，但没有亲眼见火。

②第二阶梯的认识，称作观察确实性的知识。意思是亲眼看见一件事物，但尚未知其全部实质，例如，眼见有火，可是尚没亲自临火。

③第三阶梯的认识，名为体验确实性的知识，意思是，对一件事物完全的认识，那就是说，人类对其之认识业已到人类可能达到的程度，这种认识与经验，不但自己亲身体验，而别人也可见其认识与经验的征象。例如，把手放在火中，亲身感受燃烧的情形，别人也可见其受燃烧的外部状况。

伊斯兰教认为人对安拉的认识或知识的三个阶梯是：

①认识安拉的第一阶梯——祈祷的接受。

②认识安拉的第二阶梯——安拉的启示。

伊斯兰教主张，安拉的言语绝不是人们内心的想象，而实是从安拉那里来的启示。安拉的言语有多种，例如：

（1）安拉把他的言语，传送到人的耳里，使他听到；

（2）安拉将他的言语，下降给人的心中或口里，使人不能自主地讲述出来；

（3）安拉的启示，以文字的方式显现，使人阅读记忆；

（4）安拉赐予的梦境，在梦境中他以象征性的语文以示其意；

（5）安拉安排精神景象，这种也是象征性的言语，但不在睡梦而在醒悟中。如坐立工作时，忽然见到死去的人

或见到一个遥远地方的情景。

③认识安拉的第三阶梯——在人的实际生活中安拉一切常德的表现。伊斯兰教不但宣告可以令人获得对安拉第三阶梯的认识，而且教人更加努力于这个阶梯的认识。每一个信仰伊斯兰教的人每天礼五时拜功。在这些拜功里，依照《古兰首章》[7]的训示，多次向安拉祈求那曾受过安拉恩惠的人们的正道，在《古兰经》中另一处[8]安拉曾说明安拉曾经施过恩惠的人们，便是那些具有“圣人”（先知）、“正义的人”、“牺牲的人”、“善人”四种品位者。这就是说，那些人中，有的具有“圣人”（先知）品位，或具有近于“圣人”（先知）的品位，或虽不具有近于“圣人”的品位，但已获得某种程度安拉的常德。可以从自己的生活里将安拉常德的实际征象显示人类，依照个人经验，可以领导人类认识安拉的常德，或正在培养“牺牲的人”品位的精神能力中。在这四种精神品位里，当人们达到前三种品位的时候，他们对安拉的认识，便毫无怀疑之处了。

实际上，人类认识安拉，是通过对其常德的认识，但如空谈安拉的常德，而没有实际明证，是无多大益处的。信仰伊斯兰教的人常有达到能表明安拉常德的精神

---

[7] ٱهۡدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ * صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِمۡ.

8 وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّٰلِحِينَۚ وَحَسُنَ أُوْلَٰٓئِكَ رَفِيقًا (**70:4**)

高位者，他们首先是在其个人生活中获得安拉常德的反应，而后把安拉的那些常德，在其生活中的作用向大家介绍，以领导人们获得安拉完善的知识与认识。在这个时代里，人多对安拉无足够的认识，安拉为使整个人类重新获得安拉的存在与其一切常德的每个阶梯的认识，欢度毫无怀疑的生活，便遣送了主许迈喜合，米尔萨·欧拉姆·阿哈默德先生（祝安拉赐其仁慈、平安）。这位受命者是因十分完全地遵循伊斯兰教义，力行善功，而获得像从前圣人们所得到的精神品位的人。他以他由安拉得到的崇高的精神力量向人们将安拉的存在与常德证实到相当肯定的程度。凡听到、见到他的人，无不觉得惊奇。无数的人经由他获得了精神的复生；建立了与安拉的关系。他对于安拉的认识已达到无可怀疑的地步；他很近地看见了安拉；他获得了与安拉有进无退的接近地位；他毫不保留地杜绝了个人私欲；他培养了人类可能获得的安拉常德；完全放弃物质世界而成为安拉的。总之，他亲身体验了伊斯兰教的全部教规，认识了伊斯兰教的一切真理，享受了伊斯兰教带来的善果，获得了安拉常德的精神衣冠，于是他就在其精神衣冠中来到人间，指导人类朝向安拉。在他的一生中，安拉的每一常德，都曾明显地从他表现出来，由于安拉的各种常德在他生活中的实际显现，他使无数的人们认识了安拉，接近了安拉，与安拉建立了应有的关系。可惜我在这里限于篇幅，不能举例说明。希望有心研究的朋友，参考他的著述，及有关他的生活与宗教事

业的记录。

第二节

人类完善的死后生活

人类的灵魂确是一个受创造的精神东西。肉体的本身就是灵魂之母，灵魂不是从天园的任何角落或任何外界而来、投进母亲体内与婴儿的肉体发生关系的。它是一朵火焰，蕴藏在种子里，跟着肉体一同生长的。

人们通过他们的灵魂获得其他感官所不能获得的微妙的精神知识。它是人与安拉发生关系的中心，它是安拉显示其光荣伟大的处所，它与它的身体有一个无比的特殊关系，它通过脑的思想能力与心的情感能力控制人的身体的外部官能。所以它受思想与情感的影响，比外表活动的影响为大，它与心存在着一个微妙的关系。这个微妙的关系，经由一种潜隐的媒介移向人的脑部，好像灯油借着灯心上升，然后通过脑神经的工作，而显现自己。实际上，灵魂是从肉体出来的一个精华，它同酒精一样，米、大麦及高粱等物，按照一定的程序，可以产生酒精，同样地，精子在母胎里经过几个状态，产生一个精微的东西，那就是灵魂。当这个灵魂与肉体有了一个完善的关系，那时人的心便开始动作而成为活人。当灵魂离开肉体，它便如酒精成为永久的存在物。

死后人生的主要特点

1. 永恒的灵魂

伊斯兰教认为人的灵魂是不灭的。它是无限期的生存着，所谓“死亡”只是灵魂离开肉体的名称。由于两者分离，必然地心的活动停止，人的身体失其作用。根据伊斯兰教教义，灵魂常需肉体以表现其力量与作用。当肉体不适其表现力量与作用时，它便放弃肉体；当肉体与灵魂脱离，便称为死亡（死亡的意思是停止活动）。我们所说的某人死了，我们的意思实际上是，他的灵魂离开了他的肉体，并不意味着他的灵魂死了，灵魂是不灭而长生的。伊斯兰教认为安拉为了人类创造宇宙万物，有其伟大的目的。那目的就是：给人类永久的生命，为他们开拓永久进步的道路。

2. 死后世界不是新的世界而是这个世界的继续。

所以伊斯兰教认为人死以后，人的生命是继续的。根据伊斯兰教所教后世生命的真相，我们可以知道后世并不是新的世界，而是这个世界的继续。人死以后，不是直到某一时间死而不动，而后安拉使其复生，根据其已往日子的善恶行为，把他放在好或坏的地方。实际上，灵魂不死。所谓死，就是灵魂从一种情况移到另一种情况。这种移动的需要，按照《古兰经》的教义，如果没有死亡，那灵魂就不能获得完善的进步。其实，安拉要

经由灵魂的这种移动，来完成两个目的。

3. 灵魂移动的两个目的：

(A)获得更多的结果

安拉为了不令尚未死去的人看到他们所有的行为的完全结果，以便他们能以利用其理智，熟思推断、达到敬畏安拉、力行善事、从而认识未知的真理，进而在其灵魂中产生一种只有通过此种努力，才能获得的自由解脱精神、道德的能力，所以不在这个世界里把人类的一切进步之门完全开启，而以死的方法把灵魂移到另一世界赐与他精神的身体和高级的灵魂，以便他获得今世行为的圆满结果。

(B)寻求更高、更大的进步与幸福

人的灵魂在身体之内，甚至没有力量经验这个世界微妙的东西，哪里有力量看到比这个物质世界的东西更微妙的精神世界的东西？所以安拉使灵魂离开肉体，以便它认识到为其无限进步所必需的那些微妙的精神东西，进而寻求更高、更大的进步和幸福。

伊斯兰教把人类死后的生命，与人类在这个世界里的生命相比，就好像人在母胎中从植物的、动物的及精液的生命起开始进步。然后在其诞生以后，经过一个柔弱时期，在那个时期时，他学习了这个世界的学问与风俗习惯，同样地，他在死后将通过不同的境况与经验，学习并取得更无比的高大的进步。

人类死后灵魂的第一状况，便像在母胎中的精液。

它将照着它在今世所有的行为，开始产生一个变化，如婴儿在母胎中受滋养到一个时期，在它里面产生一个灵魂；同样地，人的灵魂经过不同的状况产生了另一个变化，在它的里面产生了另一个灵魂。这个灵魂比今世的灵魂更是清高、尊贵、有更大的能力与更敏锐的知觉，先前的灵魂处于这个新灵魂的身体的地位。通过这个身体人可以眼睛看见以前只有精神的眼睛看见的事物。因为在那个世界里的身体，就精妙言，其性质一如这个世界的灵魂，甚至应当说：那个身体是从这个世界的灵魂在一个新的变化下产生出来的。

在这个变化之后，灵魂又产生了一个变化。这个变化可以这个世界里婴儿的诞生作比喻。这个变化就做身体的复活，意思说，在精神坟墓时期，当人业已准备好了适应新生命的灵魂与身体，一如婴儿在母胎中，生长完成，产生灵魂的时候，便到母体的外面来，同样地，它从精神的坟墓里到外面来。

在这个身体复生之后，灵魂将要经过其另一个时期。这个时期，称为复生时期。这个时期可与童年时期相比拟。在这个时期里，他为了新的生命增加他的学问与智慧。这时，灵魂的能力，比它在精神坟墓时期得到更多的发育，但尚未完善。经过这个时期的影响与变化以后，他便逐渐达到完善阶段。它在这个完善阶段的过程中，一如一个成人为体验这个世界的一切状况，业已十分地做好了准备。这个完善的情况，就称为最后的审判。在这以后，人便被移向最后的情况。那最后的情况

便叫做天园或火狱。
在后世里，依照个人的精神状况，经受快乐或痛苦。

4. 后世的情况是物质的，也是精神的

后世的情况是物质的，也是精神的，称它是物质的，是因为人的灵魂在后世里为自己马上准备了一个身体。那个身体可以感觉那个生命的痛苦或快乐，一如我们的身体在这个世界里，感觉这个世界的东西一样；说它是精神的，是因为那所谓物质的，并没有带着这个世界物质的一切性质。

5. 后世里的一切东西，都是安拉的恩惠

本来后世里的一切东西，都是安拉为人类安排的恩惠。至于对恶人的恩惠变为惩罚那是恶人作恶之果。所以凡是对安拉的恩善用自己官能的人，他将因那些恩惠而享受天园的愉快，而不善用其官能的恶人，这些恩惠反成为他们在火狱中严历的惩罚。

伊斯兰教认为在后世里，身居火狱的人将受制于一个固定的地方，而身在天园的人将可自由活动。

6. 后世的天园永久、火狱不常

伊斯兰教说，人死之后，尚有除恶迁善的途径。善人在后世所得的恩赏将是永久的；恶人在那里所获得的惩罚将是暂时的。

实际上，认为罪人将要永留火狱者，原来不懂得安拉为什么惩罚人。伊斯兰教声称：人们经由恶行而自己造

作惩罚，安拉是仁慈的，他是不愿给予人们惩罚的，可是人们损害了自己的精神力量，以致他们不能享受在后世为他们所预备好的一切恩惠，这就是对他们的惩罚。但是仁慈的安拉又定了一个规律——在疾病里产生治疗。正像身体的疾病有其治疗的方法，同样地，作恶的人从后世所感受的惩罚，将可得到改善，进而有能力享受天国的恩惠。那时，他们将在天园之中，安拉对人类的仁慈将可圆满，创造人类的目的将可完成，人类将达到他们所以受造的目的地。

7. 人在后世可学习安拉更多、更新的无限常德

在死后的世界里住在天园的人还有工作。他们不满足于安拉给予的光明及对安拉常德已有的认识，常觉自己微弱，希望安拉赐其更多的进步、获得更高的精神品位而自己也作适当的努力。

其实，伊斯兰教认为在这个世界里虽然人们也做工作，但真正的工作时期是在死后。信仰安拉的人到后世才能成为完善的仆人。因为唯有在后世才能有吸收安拉一切常德的充分机会，所以在那里工作，将是增多而不是停止和减少。安拉将启示人们，显示其清高伟大的新常德，以便人们再努力做那些新常德的展示者。

有人可能还不了解，我们对安拉的常德尚有很多很多是不知道的。因为安拉的常德的数量和质量都有限度，我们只能获知我们的各种官能所能知道的安拉某些

常德到某些程度。我们现在的知识实限于我们现在的感官能力。当我们获得新的官能时，我们将了解到安拉更多的常德。由于安拉的常德没有数量和质量的限制，人们在追求知识与认识中将不断进步，常能明白前所未知的安拉常德，进而继续努力效法它们。每一个新的知识，将给予一个新的行为时期，如此下去，一日复一日地人们将不断增加其对“安拉是无限的”认识。

伊斯兰教认为在天园里真正的快乐、真正的恩惠是精神进步，不是别人所误解的物质欲望的满足。

总而言之，信仰安拉者的天园是：追求真正而完善的知识；按照完善的真知而力行善功；借着真知与善行谋求接近安拉以达到与其精神的合一。

第三节

人生的目的和达到其目的的方法

(A) 人生的目的：认识安拉、崇拜安拉、效法安拉常德

主许迈喜合说：

全能的安拉，宣示人生应有崇高的目的。在《古兰经》里他说：[9]

我创造了 الْجِنَّ（精纳----非普通人）和وَالْإِنسَ（人----普通

[9] وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

人），无非是要他们崇拜我。

（51：57）

依照这节《古兰经》，人生真正的目的只在真实地认识和崇拜安拉，并完全地向安拉献身。这是明显的道理：一个人实在没有选择他的人生目的的可能。他不能自动来到或离开这个世界。他是一个受造物，造物主把他创造出来之后，又给他比较其他动物较高或较优美的才能。这当然是因为另有一个目的要指派他去实现的。不论人是否了解这个目的，但无可怀疑地，人生最大的目的只在于认识和崇拜安拉、效法安拉的常德、及为安拉而生存，这是不可磨灭的真理。全能的安拉在《古兰经》里说：[10]

意思是，**使人类正确地认识安拉和领导人类用最完美的方法去崇拜安拉的宗教是伊斯兰教。**

（3：20）

安拉又说：[11]

意思是，**伊斯兰教是固有在人类本性之中的。安拉依照伊斯兰教创造了人类，也**

---

[10] إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلۡإِسۡلَٰمُ

[11] فِطۡرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيۡهَا ..... ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلۡقَيِّمُ

为了伊斯兰教创造了人类。这便是说安拉立意想把人所有的才能完全奉献于崇拜服从和敬爱安拉；也便是因为这个理由，全能的安拉才给予了人类以适合伊斯兰教的一切能力。

（30：30）

主许迈喜合说：

凡人类内在的和外表的所受的禀赋，或一切天赋力量，其真正的目的是崇拜安拉、认识安拉、敬爱安拉。就是为了这个原因，人们在这世界里虽然做了千万工作，但除安拉以外，在任何东西里面都得不到真正的安宁。最阔的富翁，最高的官，最成功的商人，最伟大的帝王，最聪明的哲人，到临终的时候，他们都将以悔恨的心情告别一切的缠绕。他们的内心常常谴责他的沉迷今世，他们的良心将永不

同意于他的阴谋欺诈与不法的工作。一个有智慧的人从另外一方面也可了解这个问题。每一个东西只能做它能力范围内的最高级的工作，这个最高级的工作就被认为是它创造的目的。例如，牧牛可以用来犁沟抽水或负重，除此以外便没有较高的用途。当我们观察人类的才能，试验去发现什么是人类的最高才能。我们发现他寻求安拉，渴望成为这样热爱安拉的人，他不愿为自己存留一点东西，所有他的东西都当成安拉的。就他的吃、睡等自然倾向来说，他和其他动物相同的。在技术方面，动物中也有具比较人类更妙地技巧的。即以蜜蜂采花酿蜜的精妙技能论，人类就出尽了他的才能也学不上。所以这是明显的，人类最高的成就是会遇安拉。所以人生在现世的真正目的就

是把自己的心窗向安拉开启。

(《伊斯兰教哲学》：110-112)

（B）达到人生目的的方法

伊斯兰教教导人类达到其人生目的不可数计的方法。但在这篇文字中我只把主许迈喜合之伊斯兰教哲学所述的八个方法作为范例说明如下：

①真正的认识安拉，真正的信仰安拉

主许迈喜合说：要记着达到这个目的的最大方法——达到这个目的的条件是：真正的认识安拉，真正的信仰安拉……全能的安拉在《古兰经》中以精美的比拟方式说明此点如下：[12]

意思说：只有真正的创造主才是值得祈祷的，因为他有权统治一切物类；但世人所祈祷的偶像是不能给他们任何回答的。这正如世人伸手祈求水进到他们的口里去，那水就能够到他们口里去了吗？不，绝对不会的。

---

[12] لَهُۥ دَعۡوَةُ ٱلۡحَقِّۖ وَٱلَّذِينَ يَدۡعُونَ مِن دُونِهِۦ لَا يَسۡتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيۡءٍ إِلَّا كَبَٰسِطِ كَفَّيۡهِ إِلَى ٱلۡمَآءِ لِيَبۡلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَٰلِغِهِۦۚ وَمَا دُعَآءُ ٱلۡكَٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَٰلٍ

所以凡不知晓真正的安拉的人，他们的祈祷根本就是无效的。

（13：15）

②要知道安拉所有的完善美德

达到人生的目的的第二个方法，就是要知道安拉所有的完善美德。因为美是自然地吸引人心的。美的观察使人的内心自然产生热爱。安拉的美是他的独一无二、尊严、壮丽和其他的美德。如《古兰经》说：[13]

意思是，安拉在本体、美德和光荣中是独一无二的。一切皆需要他的扶助，每一个原子的生存皆有赖于安拉，他是一切东西恩惠的源泉。但他从没有受过哪一个的恩惠。他不是谁的父亲，也不是谁的儿子，怎么能有呢？天地间没有和他同类的。

（112：2-5）

《古兰经》载满颂扬安拉的完美和伟大的章句，使

[13] قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ * ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ * لَمۡ يَلِدۡ وَلَمۡ يُولَدۡ * وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ

人注意这样的安拉很得人心的倾慕，而不是那些异端邪教所说的那些死的、弱的、残忍的、无能的虚假崇拜对象。

③感悟安拉的至善

美和善就是引起爱的两种原动力。关于安拉至善的美德的概况，《古兰》第一章说：[14]

> 意思是，**因为很明显地，安拉的善，是不能够称为完全的，除非他使自己的仆人从无物创造出来，永久养育他们，支撑每一个东西，为他的仆人显现他的一切仁慈而且他的善是无穷的，不可计算的。**（1：2-4）

关于他这样的至善，安拉屡次说到。如在另一处他说：[15]

> **倘若你们想计算安拉的恩惠，你们就永远不能够计算它。**
>
> （14：35）

④祈祷

---

[14] ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ * ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ * مَٰلِكِ يَوۡمِ ٱلدِّينِ

[15] وَإِن تَعُدُّواْ نِعۡمَتَ ٱللَّهِ لَا تُحۡصُوهَآ

安拉晓谕我们达到人生目的的第四个方法是祈祷。《古兰经》说：[16]

意思是：你们应当求我，
我将接受你们的祈祷。

（40：61）

安拉屡次鼓励祈祷，以便人不单靠自己的力量而是仰赖安拉的力量达到会遇安拉的目的。

⑤奋斗

第五个方法是奋斗，即欲寻求安拉，应当在主道上牺牲自己的钱财、力量、生命和智慧。《古兰经》说：[17]

意思是，你们应当 在安拉的正道上使用你们的生命、财产和你们自己的一切能力。（9：41）又说：无论智能也好，学问也好，知识也好，技能也好，凡安拉所赐予的东西，都要在主道上使用。（2：4）凡是在我的道路上，在每一方面都努力奋斗的人，我必常常指示他们我的一切道

---

[16] ٱدۡعُونِيٓ أَسۡتَجِبۡ لَكُمۡ

[17] وَجَٰهِدُواْ بِأَمۡوَٰلِكُمۡ وَأَنفُسِكُمۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ * وَمِمَّا رَزَقۡنَٰهُمۡ يُنفِقُونَ

وَٱلَّذِينَ جَٰهَدُواْ فِينَا لَنَهۡدِيَنَّهُمۡ سُبُلَنَا

路。

（29：70）

⑥**坚毅**

达到人生目的的第六个方法是坚毅。

安拉说，另一个方法就是坚毅。怎样叫做坚毅呢？这就是说，人在主道上不要懦弱无力和怠惰，也不要惧怕考验。全能的安拉说：[18]

意思是，**凡是说，安拉是我们的养主，并摒弃了虚假的崇拜对象而具有恒心毅力者，即使在困苦颠连中，仍立足稳固者，天使必降临他们，说："你们不要惧怕，也不要悲伤，你们可以尽情快乐，你们是受约的快乐继承者。我们就是你们今世和后世的朋友。"**

（41：31，32）

---

[18] إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسْتَقَـٰمُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ أَلَّا تَخَافُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ

⑦和正人为伍，模仿他们的完善榜样

第七个方法就是要和正人为伍，模仿他们的完善榜样。圣人的需要之一是人类自然地有完善模范的需要。完善的模范增加向善的兴趣，振兴为善的勇气。凡不效法模范的人，将变成怠惰迷途的。

⑧ 安拉赐予的精神景象、启示、预兆

第八个方法就是从安拉来的纯洁的精神景象、启示和预兆。因为向安拉方面旅行是一个极为精细的道路。有各种艰难与痛苦。人类可能忘却这个不常闻见的道路或者业已失望，放弃前进，所以安拉以自己的仁慈经常安慰他，鼓励他，增加他的勇气与兴趣。安拉对在他的道路上旅行的人，施行的常德是，他时常用他自己的言语和默示抚慰他们。他向他们显示，“我是与你们同在的。”于是他们便获得力量，在主道上坚强地向前迈进。安拉在《古兰经》里说：[19]

他们在现世和后世，皆有好消息。

（10：65）

此外，《古兰经》讲过的方法很多，以帮助我们达到人生的目的，但限于篇幅，不能尽述了。

（《伊斯兰教哲学》：112-117）

---

[19] لَهُمُ ٱلۡبُشۡرَىٰ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا وَفِي ٱلۡأٓخِرَةِ

弟四节

培养人类的完善道德、建立人间的完善关系

（甲）什么是道德？什么是不道德?

伊斯兰教认为人以自己的理智，因时、因地制宜地运用自己的天赋本能，便是道德。

不经理智思考时空之宜，错误使用个人的天赋本能，便是不道德。

伊斯兰教就道德的影响说，也分为两类：①影响本身的道德；②影响他人的道德。

伊斯兰教的道德范围，相当广泛，它不仅包括影响其自己的一切行止动静，且涉及一人影响他人的一切行止动静，

伊斯兰教对道德的每个细目，也有完善的教导。例如：在道德方面，诚实、贞操、温良、恭敬、良善、勇毅、忍耐、感恩、行善、中庸、信赖、忠信、保密、周济、和解、惧怕、希望、牺牲、知足、照顾孤寡、增进人间彼此友情、大公、兄弟之情、谦让、守约、正直、和悦、庄重、款待家人、看望病人及知耻等；在不道德方面，如忧虑、造谣中伤、诽谤、虚伪、伤害、侦探、窃听、读别人信件、暴露别人弱点、欺骗、沽名钓誉、伪善、空谈、随便立誓、谄媚、盗窃、杀害、压迫、叛

逆、曲解、干涉、懦弱等，都有完美的教义，足以使人类升高道德品位。

伊斯兰教具有阶梯性的道德教育。它认为世界不但需要道德教育，而且需要实际有等级的道德教育，以便使人逐步达到道德完善的地步。

伊斯兰教原则性的道德教义把道德和不道德都分成不同的等级。在这样分立等级的道德教义中，每一个人都可依照自己的道德状况，安排进修道德的步骤，努力行善止恶。在它的细目性的道德教义中，对每一道德范畴都有阐述；每一道德的次第都有说明。我在此只能记述原则性的教义。希望读者触类旁通，看出整个德教的梗概与主义。

（乙）道德的三个等级

（1）道德的第一等级——公平

道德的第一等级——公平，就是同等的对待，人家怎样待你，你也怎样待人家。

（2）道德的第二等级——向人行善

受到别人对你在财物、身体或知识等方面善待的时候，你要努力报答那人的善待，给他比他给你更多的好处。如果别人给你不好的待遇，除非宽恕足以形成扰乱不安，不能改善别人，你应尽量对他宽恕。这个等级比第一等级为高。只有业已培育了第一阶级的道德修养，把公平待人造成自己习惯的人，才能达到第二等级的道

德，不然的话，它将只是表皮上的改变，稍一疏忽，便会堕落下来。

（3）道德的第三等级——厚待他人一如自己的亲属

厚待他人一如自己的亲属，就是说，在善待世界所有人时，根本不想他们将要还报你的善待，就像父母兄长对其子弟的善待，认为这是一个自然的责任，而不望有任何报答。人们的这种行为，只是由于对其子弟的天然慈爱，甚至根本不想这是对其行善，而是尽责。这个阶级的道德比第二阶级的道德远为高尚，因为第二阶级的道德——向人行善——总还有行善的感觉，常会想着自己在做好事，但当你的道德达到第三阶级时，你将完全不觉着你在行善，而是这样做来你觉得内心的安慰，所以第三阶级的道德是最高尚的道德。人达到这个道德品位时，觉着惟有在这级高尚道德的生活中才有人生的趣味。他认为人们给他行善的机会是对他行善，如同人们家中生了儿子，不觉得是一种负担，而感到快乐，感谢安拉的恩德。这种人好像业已为人类的幸福而捐献了自己，他们确可称为先天下之忧为忧、后天下之乐为乐的人。他们虽是这样行善，仍然不觉得他们对人行善，进而希望有更多的服务机会，好像父母渴望自己多有财物，以便更好的养育自己的子女。

（丙）不道德的三个等级

（1）别人不知道的隐微的罪恶

不道德的第一等级——别人不知道的隐微的罪恶。例如：内心的不洁或坏意念。当人受不良环境与教育影响时，内心先行感受，产生恶念，倾向于罪恶的事情，但天赋的良善本能，仍然具有抑制恶念的能力。

（2）他人憎恶的一切明显罪恶

不道德的第二等级——他人憎恶的一切明显罪恶。当恶念逐渐增长并坚固起来，最后占据优势时，其天赋的良善本能已不能够很好抑制便达到不道德的第二等级，做起坏事来。这种坏事，人们见到憎恶，但这种罪恶，多只与其本身的不洁有关，如说谎、谩骂等等。不过，这时候他仍只做少数罪恶，惧怕大多数罪恶。他们的心还没有大的胆量，公开去做自己已染成的恶事，他的内心尚有些羞耻之感，当指出他的错误时，还能承认它。

（3）实际有害他人的道德

不道德的第三等级——实际有害他人的道德。当人们对自己的不道德满意而不求改正时，他们便到了第三阶级。人们到了这个阶级时，便伤害他人，公开与道德规律挑战，放弃一切道德约束，对自己的不道德现状，感到骄傲，觉得快乐，内心没有丝毫自责的感觉。

（丁）伊斯兰教对为什么把某一件事情称为道德，另一件事情称为不道德的问题，也作了原则与细目性的解答：

（Ⅰ）原则性的回答：达到人生目的——效法安拉的常德

我在前面说过，安拉说：[20]

我造化الْجِنَّ（精纳——非普通的人）和الْإِنسَ（人——普通的人）无非是要他们崇拜我。

（51：57）

由这节经文，我们可以明白伊斯兰教培养人类高尚道德的第一目的，就是建立人与安拉的密切关系，没有高尚道德，不能达到人生目的——效法安拉的常德。安拉不喜欢不道德，他想人们培养他的一切常德，成为安拉的人（天人），以便接近他，与他精神合一。因此，道德之所以称为道德，是因为它是安拉常德的反映；不道德之所以叫做不道德，是为了它与安拉的常德互相矛盾。

（Ⅱ）细目性的回答

关于道德之所以称为道德，不道德之所以叫做不道德，伊斯兰教也有细目性的教导。详细地论述每一道德被称为道德的原因，每一个不道德被称为不道德的理由，以激起行善止恶的热情。例如：

①宽恕是道德的原因

安拉说：[21]

---

[20] وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

[21] وَلَا تَسْتَوِى ٱلْحَسَنَةُ وَلَا ٱلسَّيِّئَةُ ۚ ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ

善恶不会是一样的。要以最好的品德防止罪恶。看哪！那对你有敌意的人会马上变成好像你旧日的密友。

（41：35）

②助人行善是道德的原因

安拉在《古兰经》里说：[22]

意思是：要善待人类，要拿财物、学问、地位、权势、与别人共同享用，因为安拉已向你行善了。你要报答安拉的恩德，你的责任是与人共享安拉的恩德。

（28：78）

③嫉妒是不道德的原因

穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：[23]

وَبَيْنَهُۥ عَدَٰوَةٌ كَأَنَّهُۥ وَلِيٌّ حَمِيمٌ

[22] وَٱبْتَغِ فِيمَآ ءَاتَىٰكَ ٱللَّهُ ٱلدَّارَ ٱلْأَخِرَةَ ۖ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ ٱلدُّنْيَا ۖ وَأَحْسِن كَمَآ أَحْسَنَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَبْغِ ٱلْفَسَادَ فِى ٱلْأَرْضِ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْمُفْسِدِينَ

[23] "إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ؛ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ

不要嫉妒，因为嫉妒吞食人的安适，好像烈火吞食木柴一样。

④侵略是不道德的原因

安拉在《古兰经》里说：[24]

意思是：他实不喜爱过度的人，当大地上和平了，你们不要再制造混乱。

（7：57）

这节经文指示侵略与过当，不能建立和平，因为侵略与过当的行动，引起别人的反抗，自然破坏和平。

⑤轻视别人是不道德的原因

安拉在《古兰经》里说：[25]

意思是：一个民族不应轻视另一个民族，因为时代是常变的。今天一个民族是大的，明天另一民族也会大的；今天一个家庭进步了，明天另一个家庭也会进步的。如果一个民族或家庭轻

الْحَطَبَ".(سُنَنُ أبي دَاوُد، كتاب الأدب، باب في الحسد)

[24] وَلَا تُفْسِدُواْ فِي ٱلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَٰحِهَا

[25] لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰٓ أَن يَكُونُواْ خَيْرًا مِّنْهُمْ

视别一个民族或家庭，那被轻视的民族或家庭一旦兴起有势的时候，也必试图羞辱他们。像这样，彼此轻视，互相羞辱，社会混乱将永无尽日了。

（49：12）

⑥吝啬是不道德的原因：

安拉在《古兰经》里说：[26]

意思是：但是你们里面有的人吝啬。吝啬的人只是伤害自己。

（47：39）

因为吝啬的人，不善理自己衣食住行的日常生活，只想保藏财物。其实，那些财物，除了使他烦恼以外，别无什么用处。

伊斯兰教对每一个道德的命令或禁止，都叙述其命令或禁止的因由，开启了行善止恶的大门。

（戊）伊斯兰教培养道德与杜绝不道德的方法：

⑴圣贤继续来临

伊斯兰教认为进修道德的首要方法是，圣贤继续来临，彰扬安拉常德。

---

[26] فَمِنكُم مَّن يَبْخَلُ ۖ وَمَن يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَن نَّفْسِهِۦ

⑵阐明道德的真正等级

伊斯兰教认为人类进修道德的第二个方法是伊斯兰教向其阐明道德的真正等级，以便各级道德品质的人都可按照自己的道德情况按步就班地进修。

⑶说明进修道德、杜绝不道德的理智与常识的原因

进修人类道德的第三个方法是，伊斯兰教应向人们说明进修道德、杜绝不道德的理智与常识的原因，以便他们对它有完全的认识，进而产生努力培养道德、根除不道德的热情。

⑷改善人类的错误观念

进修道德的第四个方法是，改善人类的错误观念，使他们放弃失望、坚定希望的观念。我们见人们犯了许多罪恶，只因为他们的脑子里存在罪恶不可避免的思想。

⑸伊斯兰教努力消除人从其父母所得来的不良影响。

进修道德的第五个方法是，伊斯兰教努力消除人从其父母所得来的不良影响。伊斯兰教固认为人的天性纯洁，但在父母遗传的影响下，他也接受一些恶劣的倾向。为了杜绝这种遗传的恶倾向，伊斯兰教劝人在夫妇交媾的时候祈求安拉说：[27]

安拉阿！求你使我和我的

---

[27] اَللّٰهُمَّ جَنِّبْناالشَّيطانَ وجَنِّبِ الشَّيطانَّ ما رَزَقْتَنا(البُخارِى كتابُ الدَّعوات)

子女杜绝恶的思想、恶的意向
和恶的友伴。

⑹伊斯兰教开启了鼓舞内心的一切门径

进修道德的第六个方法是伊斯兰教开启了鼓舞内心的一切门径，以激励其向善的能力。如祈祷、礼拜、封斋及纪念安拉等。

⑺与善人为伍

进修道德的第七个方法是，伊斯兰教指导人们为了提高个人道德，必须与善人为伍。《古兰经》说：[28]

信仰的人啊!要与诚实的
人为伍。（9：119）

⑻伊斯兰教指导人们选择饮食以增加其向善能力。

进修道德的第八个方法是，伊斯兰教指导人们选择饮食以增加其向善能力。

⑼伊斯兰教主张人们从生下以后，便应不断地给予善事的影响

改善道德的第九个方法是，为了培养高尚道德，伊斯兰教主张人们从生下以后，便应不断地给予善事的影响。例如，它命令当儿女生下后，便在他们的耳边诵读宣礼词。这个宣礼词里包容伊斯兰教的基本教义，可使儿女直接或间接承受伊斯兰教的影响。

⑽伊斯兰教关闭一切导致罪恶的门户

---

[28] يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّٰدِقِينَ

进修道德的第十个方法是伊斯兰教关闭一切导致罪恶的门户。例如，为了杜绝奸淫，关闭导致奸淫的门户。[29]

> 意思是：告诉信仰的人，必须避免目视无亲属关系的女人，向她们保持似乎欲睡的眼光的习惯，切勿轻易看这种可能激起性欲情感的人。尽力保护自己害羞的躯体，让耳朵不用于非亲属的妇女，就是说不要听她们的歌唱与和谐的声音及她们的美好的故事。这是保持心地纯洁、视线清白的良好方法。同样地，告诉信仰的妇人，不要用眼看无亲属关系的男子，也不要耳听他们的性欲的声调，把自己的一切隐私处

---

[29] قُل لِّلۡمُؤۡمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنۡ أَبۡصَٰرِهِمۡ وَيَحۡفَظُواْ فُرُوجَهُمۡۚ ذَٰلِكَ أَزۡكَىٰ لَهُمۡ ...وَقُل لِّلۡمُؤۡمِنَٰتِ يَغۡضُضۡنَ مِنۡ أَبۡصَٰرِهِنَّ وَيَحۡفَظۡنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبۡدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنۡهَاۖ وَلۡيَضۡرِبۡنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّۖ ... وَلَا يَضۡرِبۡنَ بِأَرۡجُلِهِنَّ لِيُعۡلَمَ مَا يُخۡفِينَ مِن زِينَتِهِنَّۚ وَتُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ لَعَلَّكُمۡ تُفۡلِحُونَ

放置在覆盖里面，不要向任何非亲属的男人暴露自己装饰的部分，把她们的头部从颈部向头顶带起，就是说，把颈部、两耳、头部及胸腔都放在头盖的覆盖之内。她们双脚不可学跳舞那样跳动。这是能使她们不致堕落罪恶渊薮的方法。

（24：31，32）

⑾固守中庸之道

伊斯兰教进修道德的第十一个方法是固守中庸之道。不守中庸之道乃是人类遭致罪过的一大基因，所以伊斯兰教育人们对一切事务都要保持中庸的大道。

伊斯兰教教导人类改善道德的方法多到不可以数计。这里不过举其要者为说明而已。

第五节
伊斯兰教建立人间理想的社会关系

（一）伊斯兰教建立理想的个人与

家庭民族及国家之关系

（1）夫妇理想关系

为了达到这个目的，伊斯兰教主张夫妇双方，在订婚之前，必须探听清楚，女方的亲属也须了解男方是否真正具备相当道德、对其女儿与其将来的子女有益。伊斯兰规定在结婚时，丈夫应为妻子规定一份财产，称作婚礼。规定婚礼的目的在使妻子在家庭中保持独立人格，自己可以济贫救难。它也规定丈夫除非见了妻子有淫荡事实，不能殴打。

如果夫妇间断绝了夫妇关系，则不能超过四个月，如果超过四个月，那么，丈夫必须给妻子应得的一切权利及生活费用。

丈夫对妻子的责任是供给妻子衣食住行的一切费用，必须对其恩爱，在日常生活中必须一律平等，不可漫骂妻子，或与其分居，不论怎样忙碌必须分出时间，尽对其应尽的义务。

妻子对丈夫的责任是必须对丈夫忠实顺从，照顾他的财产，注意他的名誉，好好的抚育子女。

当夫妇关系失调的时候，应当设法和解。如果不能和解，丈夫可以声明与妻子解除婚约。为了给予男女两方关系改善机宜，规定解除婚约的声明应做三次，每月一次。当作了第三次离婚声明，才算办完了离婚的法定手续。

如果妻子对丈夫不满，觉得非离婚不可，那么，她可

以通过其亲属中的男子或政府负责人办理离婚手续。当政府当局认为声明离婚的理由正确，则下令男方与其脱离夫妇关系。

为了子孙的延续、国家、社会的需要和个人的健康，有时男子必须多婚。伊斯兰教为了满足这个实际需要，允许他们在上述必需的情况下，多行婚配，但多婚的男子必须在其妻子的中间公平待遇，衣食住行等日常费用及夫妻间一切关系均须完全一样，轮流居住每个妻子的住所。

（2）父母与子女理想关系

父母不应因贫穷而杀害子女。如果丈夫不想多生育子女，她必须获得妻子的许可。父母必须培养子女的道德、学问与技能；注意其家庭教育与健康；在许多子女之间应公平待遇；在他们童年的时代应照顾他们每个人的欲望与需要；在他们长大的时候如果赠送他们礼品，应当一一赠送；为教育他们而施行处罚时，不可打脸，以免影响他们将来的生活。

子女必须尊敬父母，顺从父母，当父母年高的时候，子女应当奉养父母，留意不要损伤他们的感情，不当说严厉难听的话，要为他们的幸福向安拉祈祷。

（3）兄弟理想关系

每一个人必须负起无人维持生活的弟兄的日常生活的责任，他将是他弟兄的遗产继承人。如果一个人没有兄弟，其父系或母系亲属将为其遗产继承人，负责他的生

活。

（4）同乡、同国理想关系

伊斯兰教育人们善待孤儿、妇女、贫穷的人、近邻、远邻、旅客、同事者及奴隶。年长者当慈爱年幼者，年幼者须恭敬年长者。社会的基础建立在不同人间的良善关系上，尤其照顾穷苦无助的人，是改善社会关系中最重要的善事。

（5）一般公民理想关系

伊斯兰教规定一个公民应作许多事情。我在此简略地叙述其一部分作为范例，如下：

伊斯兰教认为每个人应当努力生产，不可怠惰，不可求乞（除非无业、不能营业或遭遇意外的人）。凡是遇见的人，都应当为他做平安的祈祷。不可传送恶语，不可说有损他人的话，不可在路上抛掷东西，努力保持道路及公共场所的清洁，要为死人做葬礼，做生意要货真价实，在公共场所不能高声争吵，不能妨害公共秩序与安宁，不要污染公共的用水，在公共场所不可说污秽的言语，作有损人们的事情，劝勉别人行善，阻止别人作恶，当保持温和与友爱的态度，不要感情用事，应当教人学问，不可隐私，应有勇气，但不可侵犯弱者、妇女、孺子及任何他人与动物，不可把别人的生命放置于危险的境地，当见到邻人遭遇困难时，应按照其需要，向其作无利贷款，不要任何报酬。公民必须履行民族与国家的责任，准备作一切牺牲，不可疏忽个人的职业。当见别人面临死亡之境的时候，必须全力救助。不可以

开玩笑的态度，将应用的武器指向其自己的弟兄。不应失望灰心，面临灾难、困苦，应英勇以赴，抱不成功便成仁的决心，应付一切逆境，不可示弱自杀，避免自己责任。

（6）孤儿理想的权利

伊斯兰教相当重视社会中孤儿的权利。它认为一个民族必须负起养育其民族间孤儿的责任，否则，它将不能生存。伊斯兰教认为社会里应为孤儿在其至亲中规定一个保护人，保管他的财产。保护人要教育孤儿，教其适当的职业技能，特别注意提高其道德修养，不能过度地放纵他，而致影响他的道德；也不能管理过严，致其不能发展其天赋本能。处理孤儿事宜的态度应当慈爱与真诚，因为他们是失去父母慈爱的人，需要父母般的热爱。当他们成人的时候，政府应当留心他们的智能与经验。如果他们已有能力照料自己的产业，就当归还其产业；如果见其智力不能管理其自己的产业。，不可向其移交受管之产业，只供给其衣食及一切其他需要。

（7）债权人与债务人的理想关系

债权人与债务人的关系，也为社会关系中相当重要的一环。在社会生活中，人们很多时间需要向他人作临时借款，所以伊斯兰教准许无利贷款和抵押。有钱的人们，应当按照贷款人的需要和还债能力。而借钱于他。关于该项贷款可以贷款人之财产作为担保，也可不以其财产留作保证，不过借贷事宜必须书写，归还日期也要注明。按期还债，乃是债务人的责任。如果债务人有意

外事件，不能按照预定日期归还贷款，那么，债权人当延缓到他容易归还的日期，但如果他急需钱用，无力还债，当地人士应出面向富裕人家捐募款项归还其债款；如果债务人死亡，应当由他遗下来的产业归还债款；如果他没有遗产，他的亲属要代他归还所有债务；假如他没有亲属，政府必须代他归还债款。

（8）商业的理想关系

商业有关社会的繁荣与进步。伊斯兰对于商业事宜，也有相当教导。它规定不可出卖外形美观内含不佳的货物，不应隐藏货物外形的毛病，在双方同意买卖而又货交钱付之后生意便不能取消，不可作罢。货物不能规定两个价格。当商人出卖商品时，应令其书写卖字，请人作证，以免事后产生麻烦。购买的商品，必须称量。眼见后，方能出卖，在进行交易时，不能做假竞争，提高售价，当地的商人不应在外来的商人尚未抵达市面之前，先往路遇客商，进行交易，以免不利外来行商或有害本地贸易，不应买卖没有定量的东西，商品必须亲自眼见，不可作赌博式的贸易。

（9）集会宴请等社交的理想场合

伊斯兰教的集会宴请等社会交往的礼义，相当周密完善，循情合理。它教人当受邀请的时候，应当尽其可能，应邀赴宴，因为互相邀请可以增加友爱情感，但不受邀请者，不可自动参加。如果同被邀请者前往宴会，受邀请者应为其向主人请求许可。在约定宴会时间以前，不可到场等候。进餐时应注意清洁，先洗双手。不

可贪婪，尽当先吃近前食物。关于饭食，不可作贬损的评论，也不可作谄媚的赞美。饭后也要洗手，须替主人及其家属，祈求真主赏赐他们恩惠与吉庆。餐后即应辞离，以免无故增加主人的麻烦。

伊斯兰教认为人间只有三种集会是造福人类的。

（1）集会的目的在谋贫穷困乏人们的福利；

（2）集会的目的在研究各种学问、技术或从事教义宣传；

（3）集会的目的在谋人间的和解。

伊斯兰教认为集会应遵循下列的礼义。

（1）在集会的场所中，食用气味恶劣东西的人不应前往。

（2）集会中应衣着整洁，如能使用芬香的物品，使空气清雅，精神轻快，则更佳。

（3）在集会场所中，座位不应过于紧密，以致有呼吸不便的痛苦。

（4）患传染疾病的人，不可到公共集会场所。

（5）当有人站立说话的时候，应注意静听，不可打断话头，虽有不赞同之处也不可喧哗。

（6）讲话的人应当慢慢、庄重地发表意见，要讲的话，必须使人易懂。

（7）集会中如有新到的，应为其安排坐位。

（8）与会的人，如有离会急需，应取得大会主席的许可。

（9）如有人临时外出，他人不可占据其坐位。

（10）如果两人因事坐谈，在他们中间，虽有空位，也不可就坐。

（11）如有三人共坐，任何两人不可低声细语，以免第三人怀疑他们论及其本身。

（12）集会期间，言语应面向大会主席发表。

（二）伊斯兰教理想的政府与人民、雇主与雇工及富人与穷人之间关系

（1）政府与人民之间关系

依照伊斯兰教术语，国家元首或哈里发是受众人委托而保护和管理他们个别和共同权利的代表人的名称，除此以外，政府的任何解释，都不符合伊斯兰教义。它只承认代议政体。在《古兰经》中安拉说政府是一种委托；这就是说，众人所给予他或他们的那些权限，不是他或他们自己所创造的，也不是他或他们的祖先遗留下来的。就是这一个字，便说明了政府的全部性质。在《古兰经》叙述政府的时候，并非从政府的首长开始而终于人民，而是由人民开始而终于政府的首长，在《古

兰经》里安拉说[30]：

> **安拉的确命令，你们把一切委托的事物交给有受托资格的人。当你们在人们之间作判断时，要秉公判断。无疑地，安拉用以劝告你们的，好极了！安拉确是全听的，全视的。**
>
> （4：59）

这节经文里的话是安拉向一般人们说的。意思是：（一）选举政府的统治者是你们的权利，你们以外，没有任何人能指定统治者，好像说任何人不能享有家传的天下；（二）政府的权利是个贵重的东西，一如委托的贵重，万不可将它委托给没有管理政府能力的人，必须把它交给诚实而又能保护它的人；（三）政府不是永固不变的东西，它只是那众人不能个别使用的权利而将其委托给某人的名称，所以应当认为它是一个委托物，因为它的所有权，不是任何特殊个人所有的，而全体人民是它的主人翁；（四）伊斯兰教向政府统治者指示：凡是给予你的，那只是一种委托。应当善加保管，勿使毁

---

[30] إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُكُمۡ أَن تُؤَدُّواْ ٱلۡأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهۡلِهَا وَإِذَا حَكَمۡتُم بَيۡنَ ٱلنَّاسِ أَن تَحۡكُمُواْ بِٱلۡعَدۡلِۚ إِنَّ ٱللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُم بِهِۦٓۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعَۢا بَصِيرًا

坏或消减。当你死亡的时候，应当交还。意思是说，你当完全负起保护政府、照顾人民权利的职责，不可使它有任何损害；（五）统治者在执政期间当给予人民全部的权利，不可创造任何混乱。

从上述《古兰经》文，可知伊斯兰教义的政府是选举的，代议的。现在将伊斯兰教的政府体制，作一个扼要具体的叙述。

伊斯兰教对其信者说，他们应当共同选举一个他们认为适当的人，为政府的领导者。这个政府领导者的任期，不像西方各国的政府主席，只是几年，而是终身的。当安拉认为他不适合这个身份的时候，他可终止其生命，结束其任期。这个政府的领导者拥有政府的一切权力，他的义务是终身为国家人民的进步，牺牲一切，不可图谋其个人名誉。当其为供应国家需要，可以动用国库的财物。至于其个人用度，要由咨询决定。他的责任是经常通过咨询会了解人民大众的意见，并在必要时，召集全体人民咨询他们的意见。他应当尊重大多数人的意见的代表，他的意见是毫无成见，只顾到国家民族的利益。伊斯兰教向人们许约这种道高德重、大公无我的政府代表人，将获得安拉的特别辅助，所以给予他一种特别权力。当某种特别需要时，他可以否决咨询人们的大多数的意见，就他能否决咨询会的大多数的决议言，他是全权的；就他遵循伊斯兰教所规定的体制与教义不能变更言，他是毫无权力的。他不通过咨询会不能作任何决定，以保持其政府为选举式的特色；就安拉通

过大众选举而定其身份言，他是被选的统治者；就希望其不在特别需要的重大事务上不否决大众意见言，他是大众的代表人；就他不以私人需要动用国库、他的地位不能罢免并获得安拉特别助力言，他是有相当的道德修养，精神力量，以德治天下的。

至于咨询会与地方长官的选举，伊斯兰教为了使人类运用自己的理智而因时、因地制宜没有作硬性的规定。

伊斯兰教政府的职权与义务

伊斯兰教的政府负责人民的道德和经济的进步，生命财产的安全，福利需要的满足，贫穷者最低限度生活的解决及其彼此之间的团结与合作。现在将政府的职权与义务略述如下：

（1）政府应供应每一人民的衣食住的日常需要；

（2）政府为保证绝对公平，应建立极为公平的司法行政制度。它不可偏私、受贿与讲情；一切判决必须根据证据与辩解，执行判决时不可姑息或私意循情；

（3）政府应求获得国家的名誉与自由；

（4）政府应注意人民的健康；

（5）政府须安排人民的教育；

（6）政府应辅导人民从事职业；

（7）政府应建立国内的和平；

（8）政府应安排国内的食粮；

（9）政府应负责国内的交通；

（10）政府应提高国民道德；

（11）政府应注意人民生活各方面的进步；

伊斯兰教人民的义务

伊斯兰教也规定人民对政府应尽相当的义务。人民必须同情政府，与政府合作，绝对服从政府，不论个人要求满足或不满足，都须完全支持政府的措施，通力与其合作。

（2）雇主与雇工关系

伊斯兰教主张雇主与雇工之间关系必须公平合理。其教义大略如下：

（1）禁止雇主对雇工作任何言语与行为的侮辱；

（2）雇主不应使雇工做其自己不能做的工作；

（3）如果雇工将饭做好送来，雇主应与他共餐，如果不能这样，至少应为他留存他的一分；

（4）雇工的工资应立时交付。如雇主不交付劳金，政府应负责令其交付；

（5）雇主应付予雇工足够的工资，如果工资不够，他们可通过政府作增加工资的要求，如政治与社会环境迫使雇工与雇主共同工作，政府应听取双方的意见，作适当的决定。

（3）处理当前贫富关系及政府职权的一般问题

伊斯兰教认为宇宙万物的创造都是为了人类的服务，因此整个人类集体为这个宇宙万物的主人。

伊斯兰教认为安拉创造人类，为了要看谁是工作者，并怎样工作。他赐予每人运用天赋才能的完全机会，并在其天性中放置竞争的精神，每人都本能地常想在进步

的竞争里胜过别人。所以伊斯兰教鼓励这种竞争，教信仰安拉的人们，在善事上彼此竞争。竞争的结果当然有所不同。有些人多有收获，有些人少有收获，也有些人无所收获。这种不同是伊斯兰教所承认的。

伊斯兰教虽一面承认人们的私人权利，但一面也向人们说：那些蒙安拉恩惠而获得进步的人们哪！你们要担起在竞争中落后弟兄的担子，使他们前进与你们合起来，因为你们应当知道你们现在具有的财产尚有穷人们的一分，绝不可因为竞争居前，占据了他们的一分，当喜欢看到那些弟兄像你们一样享有世界的一分，通过你们，他们获得抚养，而你们效法安拉的常德，养育安拉的创造物。安拉使你们升到了这种品位，也就是安拉给你们的恩惠。

政府必须完成的五件大事

从上述伊斯兰教义，我们可以看到，伊斯兰教主张政府必须完成下列五件大事，才能保持社会中各阶级间的权利平衡：

（1） 保持竞争；

（2） 凡是进步的、特别努力的人，可以获得努力的结果，保持私有财产；

（3）在走在前面的人的财产中取出他人所有权的部分及劳力，交给财权人；

（4）为全民开启进步之门；

（5）全民得以容易地满足其人生的需要。

伊斯兰教为完成这五大要事，设计

下列四个方法：

第一个方法

伊斯兰教主张世界所有的东西，都为全民所共有，所以世界上并没有一个真正的物主，基于这个道理，在富人的财产中规定了穷人的部分财权。因此，《古兰经》说[31]：

> **在他们的财产中，有着乞求者和穷困者的一份。**
>
> （51：20）

《古兰经》又说[32]：

> **（阅读《古兰经》的人啊！）当安拉使你们的生计富裕时，你们应交给近亲、贫穷的人和旅客应得之分。这种善行对于要获得安拉喜悦的人是最好的，他们将来就是成功的人。（30：39）**

伊斯兰教命令，任何人不能把自己的钱财存放起来，强制人们消费其财物或将其投入生产。如果他们不遵命

---

[31] وَفِيٓ أَمۡوَٰلِهِمۡ حَقّٞ لِّلسَّآئِلِ وَٱلۡمَحۡرُومِ

[32] فَـَٔاتِ ذَا ٱلۡقُرۡبَىٰ حَقَّهُۥ وَٱلۡمِسۡكِينَ وَٱبۡنَ ٱلسَّبِيلِۚ ذَٰلِكَ خَيۡرٞ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجۡهَ ٱللَّهِۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡمُفۡلِحُونَ

实行，安拉将给予惩罚。安拉在《古兰经》里说[33]：

要崇拜安拉，不要把任何东西做成与安拉同等的崇拜对象。要善待父母、亲戚、孤儿、穷人、有亲属关系的邻人、无任何关系的邻人、在你们左右的同伴、旅客和你们手下的人。安拉的确不喜爱骄傲、自夸的人。凡自己吝啬，又教人吝啬，并隐匿安拉以自己的恩典所赐予他们的人，我已为这些不信者安排了耻辱的惩罚。

（4：37，38）

第二个方法

伊斯兰教认为，在消费中人们可能产生把所有财产都

---

[33] وَٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ وَلَا تُشۡرِكُواْ بِهِۦ شَيۡـٔٗاۖ وَبِٱلۡوَٰلِدَيۡنِ إِحۡسَٰنٗا وَبِذِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَٱلۡيَتَٰمَىٰ وَٱلۡمَسَٰكِينِ وَٱلۡجَارِ ذِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَٱلۡجَارِ ٱلۡجُنُبِ وَٱلصَّاحِبِ بِٱلۡجَنۢبِ وَٱبۡنِ ٱلسَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُكُمۡۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخۡتَالٗا فَخُورًا * ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِ وَيَكۡتُمُونَ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضۡلِهِۦۗ وَأَعۡتَدۡنَا لِلۡكَٰفِرِينَ عَذَابٗا مُّهِينٗا

消费在个人身上或浪费的毛病，所以禁止一切奢侈，劝阻衣食住等日常生活的过度。凡是遵行经训的人，都不能因其私人身上的消费而侵害了别人的权利。

第三个方法

伊斯兰教命令存蓄下来的货币、贵重金属及商品等物，经过一年时，政府得由其抽出百分之二点五（2.5%）的税金。这项税收将用在贫穷与急需人们的身上。实际上，伊斯兰教通过这种税收已将穷人在富人财物中的部分，全部抽取出来，使贫富双方得到和解。

第四个方法

财产集中妨害全民进步之道。伊斯兰教为防止财产集中于少数人手中，设计了三个方法：

（1）分配遗产——伊斯兰教不许可任何人将自己的遗产留给一个人，以免财产保存于一个阶级的手中。它命令遗产必须分给其父母、子女、妻子、兄弟及姐妹。在这种遗产分配律下财产将不会集中起来。

（2）禁止利贷——阻止穷人进步道路的另一个因素是利贷。商人通过向银行借贷，以扩张自己的商业，不需要使别人加入，致使后来者无插足的余地。如果他们不能借贷，他们必须让别人加入他们的商业，因而别人也能得到进步的机会。

（3）防止过度利润——过度的利润，阻止全民进步道路，伊斯兰教对这一点，设计了三个医治的方法：

①通过对存蓄的货币、贵重的金属及商品，抽取百分之二点五（2.5%）的税金，使商人无法集中国内的财

物；

②当局用富人所纳的此项税金去帮助穷人中精明而进步的人，使其能以从事经营，因而新的人们得到进步的机会；

③禁止谋求过度利润的一切非法的方法。囤积居奇、求高利为伊斯兰教所禁止，例如，人们采取托辣斯之类的企业组织方法以谋求更高的利润，那都被认为是不法的。

（三）伊斯兰教建立理想的国际和宗教间的关系

①国际间的关系

现在我略述伊斯兰教关于国家性政府所立的规律。

国际间的一切战争与不和，产生于一个国家对另一个国家领土的贪欲或企图获得非法利益。伊斯兰教为了杜绝此种现象给予两个命令：

（1） 安拉在《古兰经》里说[34]；

你要忍耐这些人们所说的，因为你养主的常德就是施行仁慈，要在日出和日

[34] فَٱصۡبِرۡ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحۡ بِحَمۡدِ رَبِّكَ قَبۡلَ طُلُوعِ ٱلشَّمۡسِ وَقَبۡلَ غُرُوبِهَاۖ وَمِنۡ ءَانَآيِٕ ٱلَّيۡلِ فَسَبِّحۡ وَأَطۡرَافَ ٱلنَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرۡضَىٰ

落之前，赞颂你养主的清高和善美；要在夜里不同时辰和白天所有时刻，也赞颂他的清高，以便你仰赖他的恩慈享有真正的快乐。

（20：131）

（2）各民族间由于旧日仇恨，每当他国多事之秋，便乘机向其欺压，以求获得非法利益。伊斯兰教对这种行动明令禁止。

《古兰经》安拉说[35]：

信仰的人啊！为了安拉，要坚定不移地公平作证，勿令任何民族的仇恨引起你们不公平的反应。你们切要公平，那是近于敬畏的。要敬畏安拉。他是洞悉你们的行为的。

（5：9）

在这两个命令之下，任何真正信仰伊斯兰教的政府绝不会成为破坏国际关系的媒介，因为穆斯林受命不能贪

---

[35] يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُونُواْ قَوَّٰمِينَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِٱلۡقِسۡطِۖ وَلَا يَجۡرِمَنَّكُمۡ شَنَـَٔانُ قَوۡمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعۡدِلُواْۚ ٱعۡدِلُواْ هُوَ أَقۡرَبُ لِلتَّقۡوَىٰۖ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرُۢ بِمَا تَعۡمَلُونَ

图其他民族的财物与政权，不论个人与民族都应具有高尚的道德。

伊斯兰教劝导各国必须严守国际信约。不但对订约国家要遵守信约，而对那些与订约国有信约关系的国家也要遵守信约。如果它不实际参与交战国的军事行动，它虽是交战国的一部分，也不可与其战争。如果在订约国方面有侵犯的危险的时候，即使它有挑衅行动，也不可突然进攻，乘机获利，应先向其发出宣告，说明由于他方的违约行动，我们将废止信约。在公开宣告后，如其仍不停止侵犯，便可对其作战。

伊斯兰教认为保持和平的门径之一是，每一个国家均应有抗战的准备以免敌人乘其不备而谋非法利益。

伊斯兰教教育它的信者，在战争期间不可侵害妇孺、老弱、护士及牺牲宗教人士，只能杀害正参与战争的人们。如果有人放弃武器，声言停战，不可再杀害他。对任何交战国，都不应给予无任何军事作用的破坏。如果任何交战国家传来和平建议，不要以为对方并无和平诚意而拒绝它，只要不明见他方阴谋不诚的表现，就得与他们商议和平。

伊斯兰教为了解除国际纠纷，规定大为奇特的律令。安拉在《古兰经》里说[36]：

---

[36] وَإِن طَآئِفَتَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْتَتَلُواْ فَأَصْلِحُواْ بَيْنَهُمَا ۖ فَإِنۢ بَغَتْ إِحْدَىٰهُمَا عَلَى ٱلْأُخْرَىٰ فَقَـٰتِلُواْ ٱلَّتِى تَبْغِى حَتَّىٰ تَفِىٓءَ إِلَىٰٓ أَمْرِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن فَآءَتْ

如果信仰者的两个团体之间发生战争，你们要居间调解；如果此后一方压迫另一方，你们要与施行压迫的那一方战斗，直至他们归依安拉的命令。如果他们归依，你们要在两者之间公平地调解，而且要处事公正。安拉的确喜爱公正的人。

（49：10）

在这节经文里，安拉为解决国际纠纷，提供了四个伟大的原则：

（1）当两个民族之间有战争迹象时，其他民族不应有所偏袒，而须给予那两个民族警告，要其通过国际组织解决彼此争端。如果他们同意，则纠纷便可平息。

（2）如果有一个民族不接受这个建议而准备作战，那么，第二步骤是：其余民族联合起来对其作战。很明显地，一个民族不能对抗这么多的民族，很快便势不可支而接受和平建议。

（3）当其准备和平时，第三步骤是：大家尽力谋求

فَأَصۡلِحُواْ بَيۡنَهُمَا بِٱلۡعَدۡلِ وَأَقۡسِطُوٓاْۖ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلۡمُقۡسِطِينَ

调解那个导致其战争的基本纠纷。意思是，那时各民族不应把自己当作那个民族的一个反对方面，而自己与他们订立和约。他们不应涉及其本国与他们过去的条约，只当解决当前战争因素的纠纷，不可因这场战争而作新的要求，造成永久混乱的局面。

（4）和平应以公平为基础，不可因其与自己一方交战，而作反对一方的解决，虽然自己参与战争，仍须保持第三者的地位。

如果当前世界各国能以依照此四大原则建立一个国际组织，我们将看到今日的国际问题必不难顺利地和平解决。

伊斯兰教认为上面所建议解决国际纷争的四大原则，只是其治标方法，而其治本之计是将国际事宜置于道德的基础之上。正像私人事宜应以道德为本，政府也应以道德为其执政原则。

每一个纠纷都有其起因，国际纠纷起于下面三个道德方面的毛病。如果能把这三个道德方面的毛病出去，那么，一切纠纷自会消减于无形。

（1）目前一般政府与人民间的关系不是相当的正常。根据伊斯兰教的道理，每一国家公民的义务是要绝对服从其自己的政府。如不能服从，则移居其他国家，以免有碍国家的安定与和平。如果这样做，世界上任何政府都不敢侵略其他民族，因为谁也不想占领没有人民的国家。

（2）目前世界上，每一个政府当局都坚信，他们的

民族只是因为他们是他们的政府当局，在战争方面，他们一定拥护他们，所以他们无所畏惧地侵略其他民族。伊斯兰教认为在这方面，人们应当遵循它的下列教义：

穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

你必须帮助你的弟兄，如果他受虐待、压迫，你应为他们解除别人的虐待压迫，如果他是虐待压迫者，你当阻止其对他人的虐待与压迫。

假如每个人对自己的政府持这种大公无私、见义勇为的态度，在战争中，如果政府是被压迫者，则帮助政府解除侵略，如果政府是侵略者，则阻止自己的政府，这样以来，战争必然大为减少。实际上，目前人们不知道爱国家、民族与爱整个人类这两种不同情感可以集合起来，不必互相冲突。如果人们遵行伊斯兰教上述的教导，那么，爱国家、民族与爱人类的目的可以同时达到的。

（3）目前人们的民族优越感也是促成纠纷的一个重要原因。由于优越感的作祟，对其他民族持轻视的态度，于是形成民族间的敌视、虐待与压迫。所以伊斯兰教劝告，任何民族不要轻视其他民族。进步与退步的日子是常变动的，今天受轻视的民族可能明天比他们还好。一个进步的民族，如果轻视别的民族并虐待他们，那么，明天轮到他们进步的日子，他们将要施行报复了。如果人们能懂得这个道理而亲身实践，那战争必然大为减少了。

②宗教间的关系

伊斯兰教比较其他宗教更主张宗教宽容与信仰自由。例如：

（1）伊斯兰教禁止侮辱任何宗教的圣贤人物与宗教领袖。

（2）伊斯兰教认为在每一个民族中都曾降生过圣人。一切宗教原来都是从安拉来的，所以不能说某一个宗教是完全没有真理的。

（3）伊斯兰教主张，为宣扬宗教而从事战争，是不合法的。它认为真伪业已分明，真理必然存在，虚伪终将消逝，没有战争的必要。不过为了保护自己宗教的存在，当他人以武力消灭你的宗教时，你是可以抗战的。当侵略者停止战争，你也要停止战争。有人误以为伊斯兰教以武力传教，试想这样的教义，怎么能以武力传教？实际上，在伊斯兰教初期，人们企图以武力消灭它，于是安拉假借信仰人们的手，便把他们消减了，因为抵抗侵略的战争绝不是一件坏事。如果伊斯兰教依赖武力传教，那么，最初为传布伊斯兰教使用武力者究竟怎样信教的？如果伊斯兰教的教义能折服为其真理而牺牲生命、使用武力的人，在全国反对之下，把自己建立起来，那么，这样的宗教为什么不能以理论证据说明自己的真理呢？安拉为了使自己人类知道伊斯兰教义不是以武力传布，乃在这个时代里派遣了没有武力的主许迈喜合。他建立了宣教组织，向世人宣传伊斯兰教的真理。人类在不久的将来将会看到伊斯兰教宣布于世界每

一角落。

第六节

在主道上奋斗——真正的圣战(الجهاد)

阿文الجهاد（吉哈德）一词，做为伊斯兰教术语，在汉语中常译为“圣战”。

圣战分为三种：

1.最大的圣战

最大的圣战：努力苦干、改造自己、培养伊斯兰的精神和道德；

2.大的圣战

大的圣战：以自己的言语和行为典范，不畏虚假的阻力向他人传达《古兰经》真理；

3.最小的圣战

最小的圣战：为了保障宗教自由而作防御性的自卫战争。

关于这三种圣战，《古兰》和圣训都具有极为丰富的内涵。而且经训还提到这三种圣战的名称。足资例证。

安拉说：[37]

---

[37] وَجَٰهِدۡهُم بِهِۦ جِهَادٗا كَبِيرٗا

要以《古兰》与他们好好地作大的奋斗。

（25：53）

穆圣（敬祈安拉赐其平安与幸福）说：[38]

我们从最小的圣战回向最大的圣战。

这是穆圣在一次与同伴从防御战归来时曾表示：以武器抵抗敌人的侵略与压迫只是最小的圣战，而最大的圣战，则为克己约身、自我修养个人的精神和道德。

从吉哈德（**الجهاد**）作为术语所译的圣战一词的三种内容看，只有一种圣战是使用武力的。使用武力的称为“小的圣战（**الجهاد الأصغر**）。并且伊斯兰教明言这种小的圣战性质只是自卫而不是攻击。再则，这个许可并不特别给予穆斯林来保护伊斯兰教而且也同样地给予所有信仰宗教的人们用以保护他们的宗教。《古兰经》说[39]：

---

[38] **وفي إحدى المرات حين رجع النبي من إحدى الغزوات مع أصحابه قال: "رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر." (كشف الخفاء للإمام إسماعيل العجلوني، دار إحياء التراث العربي بيروت الطبعة الثانية 1351هـ رقم الحديث 1362**

[39] أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَـٰتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُواْ ۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ * ٱلَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن دِيَـٰرِهِم بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّآ أَن يَقُولُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ۗ وَلَوْلَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ صَوَٰمِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَٰتٌ وَمَسَـٰجِدُ يُذْكَرُ

（无辜）遭遇战争的攻击者被赐予防御战争的许可，因为他们已被虐待了，安拉是有力帮助他们的。

这些无辜的人未经合法的手续，被逐出他们的家园，因为他们只不过说："我们的养主是安拉。"假如不是安拉利用不信者之间的针锋相对以一些人防止另一些人的恶作剧，那么，禅房、基督教堂、犹太会堂和安拉的尊名常被记念的礼拜寺，必被摧毁无遗。安拉必将帮助那些帮助他的宗教的人。安拉的确是最有力量的，最优胜的。

(22：40-41)

"圣战"（吉哈德）的四个主要内涵

兹将伊斯兰教阿哈默底亚会关于"圣战"（吉哈德）的四个主要内涵，缕述于后：

فِيهَا ٱسۡمُ ٱللَّهِ كَثِيرٗاۗ وَلَيَنصُرَنَّ ٱللَّهُ مَن يَنصُرُهُۥٓۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٞ

①坚决反对“用武力传教

伊斯兰教是一贯坚决反对“用武力传教”的宗教。

《古兰经》一再明示人们：[40]

> 要记着，除了反抗侵略者以外，任何战争都是不被许可的。
>
> （2：194）

因此，论到圣战本质，伊斯兰教阿哈默底亚会创始人说：

> 伊斯兰教从来不主张强迫。如果仔细观察《古兰经》、圣训和历史记录，并且尽可能地深入研究和注意地倾听，人们一定能得到肯定的结论：伊斯兰教容许使用刀剑来传播宗教的这种攻击，是无耻的和毫无根据的。这种观点实际上是没有研究过《古兰经》、圣训或其他没有偏见的有关伊斯兰教可靠史实的那些人所持有的。还不仅如此，有些人甚至到了说谎、诬罔的地

---

[40] فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ

步。我知道，那些如饥似渴追求真理的人们会看穿那些家伙的欺骗的时候即将到来。这一宗教神圣的天经——《古兰经》——明白禁止用武力传播信仰，难道它能被描写成为一门使用强迫信仰的宗教吗？《古兰经》是这样说的：

لَآ إِكۡرَاهَ فِي ٱلدِّينِ

在宗教中任何一种强迫都是非法的。（2：257）

伟大的穆圣在十三年中日日夜夜规劝他在麦加的所有同伴不要以怨报怨而须容忍和宽恕，难道我们能指控他对别人使用武力吗？然而，当敌人的毒害超出了所有限度以及在他周围的各种民族决心全力消灭伊斯兰教时，安拉的尊荣有这样的需要：

وَقَٰتِلُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَكُمۡ

“让那些举起刀剑的人们死于刀剑之下吧。”（2：191）

若不是在以上情况下，《古兰经》在宗教方面绝不许

施行强迫。假如在争取宗教皈依的人们曾经使用过任何方式的强迫的话，假如穆圣的伙伴们也是强迫出来的结果的话，那他们就不可能在考验时表现出只有真正的信者才能表现出来的忠贞不屈。我们的主人穆圣（祝他平安）的伙伴的忠贞是众所周知的事实，我们毋需加以评述。他们中间有许多忠贞不屈的例子，这在其他民族的历史记载中是很难找到与之相等的。这些信教的人即使在挥舞的刀剑之下，他们的忠贞与真诚都没有动摇过。相反地，在他们伟大圣洁的穆圣身边（祝他平安和得到安拉的赐福），他们表现出其他人所不能表现的真诚，除非那些人的心胸为信仰的光辉所照亮。因此，在伊斯兰教中强迫是不可能的。

（Rūhani Khazain Vol. 15: Masih Hindustan Mein, p 11-12）

我曾用乌尔都文、波斯文和阿拉伯文写了一些书籍。在

那些书籍中我论述了在穆斯林中所流行着的圣战（الجهاد）问题，等候一个流血的受道教长和对其他民族怀有恶意的问题。所有这些问题完全是短见的学者们的错误。不然的话，除了防御战争、旨在惩罚侵略者的战争、或立志建立自由的战争外，伊斯兰教在任何情况下都不允许为宗教而举起刀剑。防御战争只有在敌人威胁一个人的生命时才能发起。伊斯兰教只允许这三种圣战（الجهاد）。为了支持伊斯兰教宣传事业没有圣战是被许可的。我已在这个国家、阿拉伯、叙利亚、伊拉克等国家中使用大量的费用分发书籍。

（Rūhani Khazain, Vol 15 : Masih Hindustan Main, P. 4-5, 1908）

②伊斯兰教依靠“真主的仁慈”与“真理”传播信仰的真理

《古兰经》指示人们[41]：

> 所以应当归向你们的造物主，毁灭你们自己的私欲。这在你们的造物主看来，对于你们是很好的。（当你们这样做了），他就怜悯地又转向了你们。他确是经常怜悯地转向（他的）仆人的，永久仁慈的。”
>
> （2：55）

本会创始人说：

> 伊斯兰教是赖其固有的内在特质而传播的。一个穆斯林绝不相信伊斯兰教应当用刀剑宣传。伊斯兰教往日完全藉着其固有的内在特质传播。那些自称穆斯林而企图藉刀剑宣传伊斯兰教者，不知道伊斯兰教的固有的内在特

---

41 فَتُوبُوٓاْ إِلَىٰ بَارِئِكُمۡ فَٱقۡتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمۡ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ عِندَ بَارِئِكُمۡ فَتَابَ عَلَيۡكُمۡۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ

质。他们的行为类似野蛮的行为。

（Ruhani Khazain Vol 15 :Taryaq-ul-Qulub, P 167，Footnote，1902）

《神圣的古兰经》明确禁止以武力宣传宗教信仰，而且指示要通过宗教的内在品质和穆斯林的优良典范传教。千万不要受这个看法的误导："在伊斯兰教的初期穆斯林曾受命举起刀剑"。那是为了抵抗伊斯兰教的敌人和建立和平与安全而自卫的。永没有把武力作强迫宗教目的之用。

（Rūhani Khazain Vol 15: Sitarah Qaisariyyah P. 120-121，1899）

过去所有真正的穆斯林都没有主张过使用武力传播伊斯兰教。相反地，伊斯兰教总是以其固有的完美素质的力量而发扬光大。那些自称为穆斯林的人还相信伊斯兰教应该以武力来传播，看来他们并没有认识到伊斯兰教真正的优美素质。

（Rūhani Khazain Vol. 15: Tiryaqul Qulub, footnote, p 167）

③伊斯兰教主张：只有在侵略者残酷的压迫下，才允许采取防御性的自卫战争

某些人把伊斯兰教初期曾经历过防御性的圣战，说成："伊斯兰教用刀剑和火传教"。事实上，伊斯兰教不但以往没有发动过任何战争，而且今后永远也不会首先使用武器去攻击任何人，所以伊斯兰教阿哈默底亚会郑重宣告："伊斯兰教只有在被迫不得不自卫的情况下，才允许拿起武器的，而且当敌人停止侵略行径时，穆斯林也必然会和善地对待他们。

《古兰经》是这样指示的：

وَقَٰتِلُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَكُمۡ وَلَا تَعۡتَدُوٓاْۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلۡمُعۡتَدِينَ

你们要为安拉的道路，与同你们作战的人进行（防御）战争，但切莫过度。（切记）安拉绝不喜欢过分的人。

（2：191）

فَإِنِ ٱعۡتَزَلُوكُمۡ فَلَمۡ يُقَٰتِلُوكُمۡ وَأَلۡقَوۡاْ إِلَيۡكُمُ ٱلسَّلَمَ فَمَا جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمۡ عَلَيۡهِمۡ سَبِيلٗا

如果现在他们躲开你们，不攻击你们，并向你们提议和解，那么，安拉不允许你们对他们采取什么攻击行动。

（4：91）

وَلَمَنِ ٱنتَصَرَ بَعۡدَ ظُلۡمِهِۦ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَا عَلَيۡهِم مِّن سَبِيلٍ

对于遭受侵犯而保卫自己的人，是无任何谴责的。

（42：42）

由此，伊斯兰教阿哈默底亚会创始人，主许迈喜合、受道教长说：

应当记着伊斯兰教只允许对先拿起武器的人拿起武器；伊斯兰教只允许杀灭那些开始杀灭他人的人。当一个穆斯林作为非穆斯林国家的公民、又受到那个国家公平、平等的待遇时，伊斯兰教没有为他们规定像反叛者一样拿起武器反对政府的原则。依照《神圣的古

兰经》这是邪恶者的行径，不是正义者的道路。

（ Rūhani Khazain,Vol 11:Anjam-e-Atham P.37，1897）

一些学者所宣称的一个教条是，主许迈喜合将从天下降。他将与不信者战斗，也不接受他们的人头税，仅给他们死亡或奉信伊斯兰教的选择。应当知道，这完全是假的。在这个不真实的教条中充满了所有形式的错误和危害，完全违反《神圣的古兰经》的义理，这只是骗子的捏造。

（Rūhani Khazain Vol 8 : Nur-ul-Haq P.67, 1894）

④伊斯兰教要赖最大的和大的圣战维护和促进人类永久和平

《神圣的古兰》说：

安拉可能使你们和不信者中你们的敌人之间产生友爱。

（60：8）

又说：

我为以色列人规定了常规：除非为复仇或平乱，凡枉

杀一人者，就等于他杀了整个人类；凡救一人者，就等于他救了整个人类。（5：33）

伊斯兰教阿哈默底亚会创始人在深入详尽地领会了《古兰经》指示的训示真谛后，明确提出：

关于圣战（الجهاد），当代称为大毛拉（印度伊斯兰教的法律专家）的伊斯兰教学者们所了解而又向大家宣传的圣战教条是绝对不对的。这种错误的宗教观念的结果只是，他们藉着充满煽动性的说教使大众心灵的形体或自然的状态[42]之下的兽性改变为捕食的猛兽性。同时也使人们丧失其全部的优良品质，其他再没有什么用处。而且事情就这样发生了。我坚信那些人由于不知悉在伊斯兰教初期时为什么有战争的需要。这是由于大毛拉的错误教条而犯了杀人罪过。他

[42]：人的心灵在形体或自然状态时其情感与其他动物情感一样。是没有受理智控制的。《古兰》的教导使心灵由其形体状态改进到道德状态和精神状态。

们的罪恶担子将在这些大毛拉的颈上。他们不断地秘密宣传这些危险性的教义而导致这些令人悲痛的生命损失…… 史有记载，当主许迈喜合显现时，刀剑的圣战和宗教战争将要终止，因为迈喜合将不使用刀剑， 也不掌握任何世俗的武器。他的祈祷将是他的武器。他的决心将是他的刀剑。他将树立和平的基础。他将把山羊和狮子聚集在一起。他的时代将是和平、仁爱和人类同情的时代。遗憾的是，人们为什么不考虑这件事实：在一千三百年前关于主许迈喜合，穆圣(祈求安拉赐他平安与幸福) 早经说过：يضع الحرب意谓：当主许迈喜合来时，他将终止战争。

(Rūhani Khazain,Vol 17: Government Angrezi aur Jihad P.7-8, 1900)

敬请读者关注：本会创始人这个伊斯兰教圣战的正确观念早在一百年前已经公诸世界，但穆斯林们不但不接受这种真正的圣战观念，反而持反对意见，把我们这

个观念作为反对我教会的工具。进而肓然固执以武力从事他们所谓的“圣战”而疏忽于大的和最大的圣战。百年来遭受无可数计的生命、财产、主权、领域的损失。仍然毫不觉悟自己的大错特错。

主许迈喜合、受道教长曾预先警告穆斯林说：

> **“那个（主许迈喜合）时代将是和平时代而非战争时代，人们将不用刀兵。**
>
> **凡是听到这项命令而仍从事战争者，他们将从不信者方面遭受惨败。”**
>
> (Rūhani Khazain,Vol 17: Supplement Tohfa-e- Golarhviyyah P.42, 1900)

上述四个方面都充分证实了：伊斯兰教对战争的认识与态度是：伊斯兰教坚决反对任何侵略战争，更不可能用刀剑传教。至于传教初期所进行的某些战争，当我们认真查考史实，便不难知道：那时的战争是为了抵抗伊斯兰教的敌人和建立和平与安全而自卫的、迫不得已的圣战。伊斯兰教是衷心拥护和平的宗教。

伊斯兰教提倡“圣战”并且坚决为圣战的彻底实施而进行不懈努力。这是因为最大圣战的目的是“战胜自我”。“人”是生活社会中的，在这个庞大复杂的社会当中，固然有些圣人按照真主的默示，创立了宗教来教化世人敬主、向善、爱人，但由于“人”对物质占有的欲望及道德修养的不足，于是产生了诈取、惊夺以至流

血杀人的战争。所以只有人们以真主的常德净化自己的灵魂，时时刻刻对自己的恶思杂念进行不懈的战斗，他们才能逐步成为一个忠诚的皈依者。如果全人类都能这样进行最大的“圣战”，那么，这世界就必然能永别战争，彼此敬爱，共同在真主的感召下，发展科学、经济，从而突飞猛进地建立一个人间乐土。

大的圣战是提倡各宗教、各教派、各学派间共同探讨真理的圣战。由于真主启示各民族的宗教信仰的时间不同、各民族的文化结构以及风俗习惯等差异，所以各宗教间，虽然在“崇敬唯一真主”及“向善、爱人的真理”方面是基本一致的，但在名称，哲理论证、分析与某些观点上还存在着一定差异，再加安拉的常德质量与教量都是无限的，人们的理解难免有不同之处。所幸神圣的《古兰》是安拉自己以言语启示的经典。经中明言人类应知的安拉一切常德。所以各宗教、各宗派、各学派间可以依照安拉亲自启示的自己常德和其具体说明互相切磋纠正，使人们能更深刻、更全面地认识他的常德。共同追求出永恒的真理。这样才能消除纷争，才能使人们永远脱离凶恶惨死之苦。像这样的“圣战”能不需要大力提倡，经常反复论证、施行的吗？

最小的圣战，是自卫性质的圣战。伊斯兰教是不主张战争的，但我们该清醒地认识到，在普通人的脑海里或多或少的还存在着在某些私心杂念，世界上也存在着专事欺压善良的恶魔。如果专心向善的人们不具备有抵抗侵略的能力和必要的思想准备，那么，就会受到恶魔

的伤害，甚至有被吞噬的可能。所以伊斯兰教主张在真理受到忍无可忍的迫害时是允许进行“自卫圣战”的。

三种不同性质的圣战相辅相成、不可偏废。否则，真理的传播必将随之受到惨痛的影响，因此，伊斯兰教主张“圣战”。

然而“圣战”只是手段，维护真理，宣扬安拉常德，消除战争，争取永恒和平才是伊斯兰教的目的。所以伊斯兰教阿哈默底亚会希望全世界善良的人们为了达到这一神圣目的都要坚持“圣战”。不过，按照穆圣的预言主许迈喜合、受道教长来临时代，人们将不以武力消灭伊斯兰教，所以他宣传伊斯兰教也将不需武力，只要祈祷，并致力与人为善，共同进修精神、道德。

第七节

理智性和实验性的祈祷教义

祈祷一词是一个传统的宗教术语，是宗教中最重要的典礼，各教虽有不同的仪式，但一般都含有请求、禀告、忏悔、赞美、感谢等意的内容。

主许迈喜合按照《古兰经》、圣训的义理和个人的体验阐明了前所未发的“祈祷”真理，他不但承认各教的祈祷都有一定的祈祷价值，都是被接受的；而且认可即使不信任何宗教的人们也自觉或不自觉地做某种程度

的祈祷，他们的祈祷也是被接受的。这种祈祷的观点，不但增强整个人类的祈祷信念，鼓舞了人们祈祷的热情，促进人类生活的发展和人生目的追求与成功，而且增益了各宗教的真理共鸣，加强了各宗教人士互相了解和彼此感情。特别最大的作用是，当人们了解坚信他的祈祷是被接受时，那么，他们便可鼓起热爱去追求他祈祷的接受者。所以这种明达的祈祷观确是人与人、人类与造物主互相接近的桥梁。兹特将他体验和阐明的祈祷哲理，略述几点如下：

主许迈喜合说：

> 从自然的定律和人性的常规观察我们对那些所有的怀疑都可获得清楚地回答。眼前安拉的自然律告诉我们，办法、医治与寻求、祈祷是有关连的。意思是：当我们通过思索或任何其他的途径寻求办法和医治，或者，如果我们在寻求中没有较好方法的能力，或者没有完善的能力，比如，为了思索这件事情我们选择医生，而医生深思熟虑为我们思考较好的医治方法，那么，他仍然是在自然律范畴之内思索在某种程度上对我们有益于医治的

任何方法。因此，凡来到人脑中的方法，那其实就是深思熟虑和专心致志的结果。换一句话说，可以说那是祈祷，因为在深思熟虑时我们在隐蔽不见的事物寻求中跳入极深的河流中苦干，在这种情况下，人们是以行动的言语向万事无隐的最大力量去寻求恩惠。总之，当我们的灵魂为了寻求一个东西以极其严肃认真、充满激情的态度向恩惠之源伸手，认识到自己微弱无力而考虑从另外的地方去寻求光辉。实际上，这种状态也是祈祷的一种状态。一切智慧的显现都藉助于这种祈祷的力量。每一种知识之门的钥匙都是祈祷，没有任何一种精细的知识和认识不是通过祈祷而发现出来的。凡是我们一切思想、考虑、和寻求隐微事物的钻研，都属于祈祷范畴之内。不同之处是，对宇宙万物的创造者，安拉有认识的人的祈祷具有认识的礼貌，

他们的灵魂是在认识恩惠之源后以领悟的精神向他伸出求助之手；而对造物者有遮蔽的人（模糊的人）的祈祷是在深思熟虑和寻求原因的情况下显现出来的一个困惑状态。凡没有与安拉认识的关系，也没有对安拉坚信的人，他们藉助于深思熟虑的媒介仰望着从不知道的地方有成功的东西出现在他们的心上。一个认识安拉的祈祷者向他的安拉也就仰望有成功之路向他开放。但对安拉有遮蔽的人，他们与安拉没有关系，他们不知道恩惠之源，但如认识安拉的人一样，他的心情在困惑时候渴望从另外的地方获得帮助，并为那种帮助发愁。但是认识安拉的人目睹那个源泉，而他却在黑暗中行走。他不知道凡在深思、探求后所存于心中者，那也来自安拉。安拉把深思熟虑者的苦思苦想当作他的祈祷，把那个知识放置在深思熟虑者的心上当

作其祈祷的接纳。

简言之，凡智慧和认识之要点借着苦思苦想出现在心上者，那也只是来自安拉。虽然深思熟虑者并不理解，但安拉知道，“他正在向我祈求”。所以他终而从安拉那里满足那个愿望。正如我刚才已经阐述过，这个寻求光辉的途径，如果我们具有自我省悟和认识真正的指导者的精神使用这个寻求光辉的方法，那么，这是个有认识者的祈祷；如果有人从不知道的光源只借着苦思苦想和策划寻求光辉，而又对真正赐予光辉者没有完全的认识，那么，那是对安拉有遮蔽者的祈祷。

从这项研究现在我们就证明了，计划产生前的阶段是祈祷。自然律把它注定对每人都是一件必需的事情。每个要达到目的的人都自然地要度过这座桥梁。如果有人始终固执于祈祷和计划有什么矛盾，那是值得害羞的事了。祈祷是什么意思？祈祷就是祈求知道至为精微计划的全知隐微者把最好的计划放在他的心中，或者从自己方面以创造和全能的常德创造最好的计划。如此，在祈祷和计划中间是没有任何矛盾的。

除此之外，正如计划和祈祷的互相关系由自然之律得到证实，同样地，它由天赋（天命）之性也可得到充分的证实。正象我们看到，当人遭遇痛苦时，他便天性地忙于计划和医治，同样地，他也自然热心地倾向于祈祷、施舍和善举。如果我们观察世界上一切民族，我们便知道，直到今日，没有任何一个民族的意识曾经显现过反对这个大家都同意的看法。所以这就是对这件事实

的一个精神证据；人的内心的规律也自古以来就给所有的民族作了这个决定：他们不但不要把一件事物结果的原因和计划与那件事物结果的祈祷分开，而是要借着祈祷寻求计划。简言之，祈祷和计划是人类天性的两个自然要求。自古以来当人类创造开始时这两个自然要求就像两个同胞弟兄一样经常为人类的天性服务。就祈祷观点看，计划是祈祷的必然结果，就计划观点看，祈祷是计划的动力和吸引力。人的幸运就在于他在计划之前借着祈祷向恩惠之源祈求帮助好教他们能从不绝的光源发现光辉而获得好的计划。

主许迈喜合继续阐释祈祷对事物的作用说：

> 近来穆斯林也有这样的一群，他们说：祈祷不是什么东西。在任何情况下前定总是要实现的。但是遗憾的是，这些人不知道，虽然前定是一个真理，但在安拉的自然律还把一些事物定作消除一些灾难的原因。正如水是消除干渴的自然原因，面包是消除饥饿的自然原因。为什么仍然对这个事理奇怪：祈祷也是安拉的自然律中满足需要一个原因。在这个原因中真正的万能者为了使人们吸收安拉恩惠而放入一个力

量，千万对安拉有认识的人和正义的人的经验正在作证，事实上，祈祷有一个吸引的力量。我们在自己的著作里关于这方面也写下了个人的亲身经验。没有任何证据胜过经验。这固然是真实的，在前定中所有一切都是决定了的，但是正如这是决定了的：某人将要患病，然后他将服用药物，于是他将痊愈，同样地，这也是决定了的：如这个将要遭遇艰难的人向解除艰难者祈祷，那么，解除艰难者将接受他的祈祷并为他创造得救的原因。经验常作这个证明：凡祈祷符合全部条件，赖安拉的恩惠，那祈祷就必被接受。这节《古兰经》便作这个指示：

وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ

“向我祈祷，我将回答你们的祈祷。（40：61）

意思是：你们继续不断地向安拉祈祷，安拉终将接受你们的

祈祷。奇怪的是，人们虽坚信前定，而且他们在病中时还都请求医生治疗，为什么不根据医药的作用和功能类推祈祷的作用和功能。

(Rūhani Khazain,Vol 14:Ayyamussolh P.3-6,1899）

跋一

周宝和字仲羲，颍上人也。抗日期间，余等之颖中同学也。胜利后，伊考入南京中大，旋负笈巴基斯坦，晚年寓居英都伦敦。笃信伊斯兰教，毕生以著书立说、警世渡人为事。二零零四（甲申）年孟夏，以其行将付梓手稿《伊斯兰教阿哈默底亚会大纲》见赐，拜读之下，感受良深，爰缀斯文，舒情怀兼以为志也。

一、仲羲著述甚伙，已刊印发行者达数十余种，其学识之博，涉历之广，岂常人所能及之哉！汉译《古兰经》，经义详尽剴切；译文简明流畅，且于各章节前，考证其启示时间、地点及内涵，译文后，详加注释。全书二百余万言，若无超人毅力者不能也，著述如此，已足以垂范后人矣，然尤为可贵者，彼以耄耋之年、赖杖而行之躯，仍力疾椅枕而撰巨著，非精诚敬真主者、益不能也。盖“安拉”悯其至诚而赐之智慧以促成之者也。

二、世之宗教（异端邪说者除外）率具敬神及劝善之旨、惟多有以已教为神之正统，对其他教派每存诋訾之势，初犹口诛笔伐，继而刀兵相向。宗教间互战，此未伏而彼已起，派系中相戮，火未熄而炮复鸣。惨死白骨，盈城盈野；偷生伤残，逾千逾万。迨至近世，尤为惨绝，为争方寸土，驱教徒迭相仇杀；谋泄一已愤，唆妇孺身做炸弹。诡谓惨死者为殉道勇士；谎称凶杀事乃护教正道。悲夫！千百年来竟乏哲人斥其谬者，幸而，仲羲以灵心慧眼，真知卓见，发《古兰》、圣训真谛，循主许迈喜合复兴宗教善念，著此《伊斯兰教阿哈默底亚会》宏文。

斯文也，昭证“造物主”唯一（此乃全世界各宗教之共识），惟其唯一，应为各教之统一“主”，既系共同崇敬之主，则各教之众悉为同一主之信徒，皆兄弟也，兄弟间，友爱犹恐不及，奚为相仇杀也耶？

斯文也，广征博引《古兰》经文、圣训、“伊斯兰教阿哈默底亚会”之宗旨，充分证实伊斯兰教，非但不以刀剑传教，且极为崇尚友爱和平，力主凡敬奉唯一“主”之各教各派，均应彼此融通，相互借鉴，以期广救人类、同登道岸、共敬真主、永享极乐也。

斯文也，以谨严逻辑详尽阐述真正宗教绝无鼓励战争之说，其唆使教徒妄行杀戮者，纯系别具用心之司牧者之所为。此等为逞私人目的的而致干戈纷争、天下大乱之辈，能自外于因果律乎？

上述二则，试查中外宗教学派经义，历索古今哲圣名

贤，未尝见有如此具体、全面之真理论证者。

斯真理一经广为传播，则为领导者得知其往日伐异杀人之谬，其信从者得晓其今后应遵循之道，则将世无兵燹祸，人免惨死苦焉。

似此等发前人所未发、励后世所宜励之弥宗教纷争、敉蒸民生理、福万方、泽万世之真理，国人中唯仲羲独锡，为仲羲首倡，此主赐仲羲之荣也，同窗如余等者亦因之而有荣焉。

同窗：武兆瑞、汪干臣、姜之朗、李承卿、常其相、燕传琪　　甲申年秋社日、

跋二

周仲羲和我幼时同学，情同手足。他幼极聪颖，学业精进。及长就读南京中央大学，后赴巴基斯坦留学，暮年侨居英伦，孜孜不倦从事伊斯兰教经典工作。硕果累累，著作等身。

一九九六年八月二十八日，寄来全家福照片，并告知曾惠寄伊所译《古兰经》。惜绿衣有误，未览巨著，撼事也，后，凡归来探亲，均邀予餐叙。客岁返英前夕，偕夫人许振芳女士亲至蜗居合影留念，且赐赠《伊斯兰教精义》、《伊斯兰教哲学》各一册，盖勖故人努力学习意也。今年七月八日，复寄来《伊斯兰教阿哈默底亚会大纲》、《伊斯兰教阿哈默底亚会与圣战》等大作三

份要“即时研究‘造物主’和‘两世人生’之重大问题。拜读后，深感该会主旨非一般浅近教义，诚渡众生之宝箴，世风之贝叶也，其《圣战》一文，对宗教间，民族间应相互友爱之论，乃惠及当代、铭传万世之真理也。仲羲斯作，将共日月永炳乎后世矣！不才如予者，谨以此文作贺，愿缀诸文尾，以表同窗老友心愿，想亦当为阅斯文者之者之心愿也。

同学唐遐龄　　甲申年秋社日。